

الجنائز وأن يشيع الجنائز ولو خطوات ليؤدي حق الميت وحضور الجمع والجماعات في الاوقات الخمسة وصلاة العيدين من ضروريات الاسلام لا بد منها ثم يصرف بقية الاوقات الى ذكر المولى بالتبذل والانتطاع ولكن ينبغي أن يصحح التوبة اولاً وان لا يلوث العزلة بلوث فرض من الاغراض العاجلة أصلاً وأن لا يكون مقصد غير تحصيل جمعية الباطن بذكر الله جل سلطانه والاعراض عن الاشتغال بالاطائل فيه وجميع الملاهي قطعاً وينبغي أن يحاط في تصحيح التوبة غاية الاحتياط لئلا يتخفى ويتكمن في ضمنها غرض نفساني وان ينبغي ويتضرع الى الله تعالى في هذا التصحيح كثيراً وان يكون في مقام العجز والانهكاس رغبة في التحمل أن تحقق حقيقة التوبة والحاصل ينبغي أن يختار العزلة بنية صادقة صحيحة بعد تكرار الاستخارة سبع مرات فيرجى حينئذ أن ترتب عليه ثمرات عظيمة وبقيّة الاحوال اخرنا خبرها الى وقت الملاقاة والسلام

المكتوب السادس والستون والمائتان الى المخدمين المكرمين اعني ابني شيخه الخواجه عبدالله والخواجه عبيدالله في بيان بعض المسائل الكلامية على وفق آراء أهل السنة والجماعة وقد ظهرت له على طريق الكشف والالهام لاعلى وجه الظنون والالهام والرد على الفلاسفة واتباعهم المتفلسفة وعلى الزنادقة والملاحدة المشبهين بالصوفية وبيان بعض المسائل المتعلقة بالصلاة ومدح الطريقة النقشبندية والمنع من تجماع الغناء وحضور مجلس الرقص وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم المخاضيم الكرام ان هذا الفقيه مستغرق من القدم الى الرأس في احسان والدكم الماجد حيث تعلمت درس ألف با في هذا الطريق بقي منه واخذت عنه سائر تهجي حروف هذا الطريق وحصلت بركة صحبته دولة اندراج النهاية في البداية وبصدق خدمته وجدث السفر في الوطن وتوجهه الشريف بلغ هذا الفقير عديم القابلية الى النسبة النقشبندية في مدة شهرين ونصف ومنحه الحضور الخاص بهؤلاء الاكابر وكيف اشرح ام كيف ابين تفصيل ما حصل في هذه المدة القليلة من التجليات والظهورات والانوار والالوان والالونية والاكتفية بتطفله ولم يبق بتوجهه الشريف دقيقة من دقائق معارف التوحيد والاتحاد والقرب والاحاطة والمريان غير منكشفة لهذا الفقير وغير مطلع هو عليها وما ذا يكون شهود الوحدة في الكثرة ومشاهدة الكثرة في الوحدة فانهما من مقدمات هذه المعارف ومبدا ديهما واجراء امم هذه المعارف على الاسان في جنب نسبة النقشبندية والحضور الخاص بهؤلاء الاكابر وبيان علامة هذا الشهود والمشاهدة كل ذلك من قصور النظر ومعاملة هؤلاء الاكابر مالية جدا لانسبة لها بكل زراق ورقاص فاذا نلت مثل هذه الدولة العظمى من حضرة شيخنا لا يمكن لي اداء حق شيء منها ولو منحت رأسي مدة عمرى على اقدام خدام عتبتكم العلية فاذا اعرض عليكم من تقصيراتى وماذا اظهر لكم من انفعالاتى ولكن جزى الله سبحانه عنا الخواجة حسام الدين احمد خير الجزاء حيث كفانا المؤنة وشد نطاسق الهمّة في خدمة خدام العتبة العلية وخلص امثالنا القاصرين من ذلك شر

ولانت الذي محاسن اوصاء
فك في الصحف كلها مرقوم
ولقد كنت قاصم البر والخب
رفك الندى ومنك العلوم
طبت من طبيب أبي طبيب في
طبيب فائشاء عليك يدوم
من بطبق الشاء عليك قداء
عنا مدحك الكنساب
الكرم ولكن الحب يقتضى
الذكر المحم
بوب والمجد ما حوته الرقوم
فلن فتهت وا ايضا عة
من جاة فجهد المقل منه
جسيم
فعليك الصلاة ما طرفت
ه
ن وسالت عين ورثت غيوم
وعليك الصلاة من موجد
العلم
في وعى العظام وهى رميم
وعليك الصلاة ملاء السموا
ت تلاها الشريف والنسليم
وعلى آلال والصحابه
والآله
باع ما هب في الوجود نسيم
وقال الشيخ احمد بن

فلوان لي في كل منبت شجرة * لسانا يث الشكر كنت مقصرا

وقد تشرفت بتقبيل عتبة شيخنا ثلاث مرات وقال للغير في المرة الاخيرة انه قد غلب الضعف على بدني ورجاء الحياة قليل ينبغي لك الاستخار عن احوال الاطفال وامر باحضارك لديه وكنتم وقتئذ في مجور الرضعات وامر الفقير بالتوجه اليكم فتوجهت اليكم في حضرة وره امثالا لامره حتى ظهر اثر ذلك التوجه في الظاهر ثم قال توجه الى والداتهم ايضا بالتوجه الغائبي فتوجهت اليهن ايضا حسب الامر والرجو ان يكون ذلك التوجه مثمرا لنتائج بركة حضوره الشريف ولا نحسب ان قد وقع الذهول عن امره - الواجب الامثال او طرا التغافل عن وصيته اللازمة الاجراء على كل حال كلابل انتظر الاشارة والاذن وارتدت الآن ان اكتب فقرات بطريق النصيحة ينبغي استماعها بسمع العقل (اعدكم الله) سبحانه ان اول ما افترض على العقلاء تصحيح العقائد بموجب آراء اهل السنة والجماعة شكرا لله تعالى سبحانه فانهم هم الفرق الناجية ولنبين بعض المسائل الاعتقادية التي فيها نوع خفاء (يجب ان يعلم) ان الله تعالى موجود بذاته القدسة والاشياء كلها موجودة بايجاده تعالى وانه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله لا شركة لاحد معه تعالى في الحقيقة في امر من الامور اصلا لا في الوجود ولا في غيره والمناسبة الاسمية والمشاركة اللفظية خارجة عن البحث وصفاته وافعاله تعالى منزوعة عن المثل والكيف كذاته تعالى لا مناسبة بينها وبين صفات الممكنات وافعالها فان صفة العلم مثلاله تعالى صفة قديمة بسيطة حقيقية لم يتطرق اليها تعدد وتكثر أصلا ولو باعتبار تعدد التعلقات لان هناك انكشاف واحد بسيط انكشفت به المعلومات الدورية والابدية وعلم به جميع الاشياء باحوالها المتعاقبة والمتضادة وكمياتها وجرئياتها مع الاوقات الخصوصية بكل واحد منها في آن واحد بسيط على وجه يعلم زيدا مثالا في ذلك الآن موجودا ومعدوما وجدينا وصبيانا وشبابا وشيوخا وحيا وميتا وقائما وقاعدا ومستندا ومضطجعا وضاحكا وباكيا ومثلذا ومتألما وعززا وذليلا وفي البرزخ وفي الحشر وفي الجنة وفي التلذذات فيكون تعدد التعلق ايضا مفقودا في ذلك الوطن فان تعدد التعلقات يستدعي تعدد الآتات وتكثر الازمنة وليس ثمة الا آن واحد بسيط من الازل الى الابد لا تعدد فيه أصلا ولا يجري عليه تعالى زمان ولا تقدم ولا تأخر فاذا اثبتنا لعلمه تعالى تعلقا بالمعلومات يكون ذلك تعلق واحد ويصير به متعلقا بجميع المعلومات وذلك التعلق ايضا مجهول الكيفية ومنزه عن المثال والكيف كصفة العلم (ولندفع) استبعاد هذا التصور بضرب مثل (واقول) انه يجوز ان يعلم شخص الكلمة مع اقسامها المتباينة واحوالها المتغيرة واعتباراتها المتضادة في وقت واحد فيعلم الكلمة في ذلك الوقت اسما وفعلا وحرطا وثلاثيا ورباعيا ومربعا ومبنيا وممكنا وغير ممكن ومنصرفا وغير منصرف ومعرفة وتكرة وماضيا ومستقبلا وامرا ونهيا بل يجوز ان يقول ذلك الشخص اني ارى هذه الاقسام والاعتبارات في مراتب الكلمة في وقت واحد بالتفصيل فاذا كان جمع الاضداد متصورا في علم الممكن كيف يكون مستبعدا في علم الواجب والله المثل الاعلى (ينبغي) ان يعلم ان هنا وان كان جمع الضدين صورة ولكن الضدية مفقودة بينها في الحقيقة فانه تعالى وان علم زيدا موجودا

عبدالحى ايضا تقيه ايضا
واعلم ان من لم يأت الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم صورته
الكريمة في النفس انطباعا
ثابتا متأصلا متصلا انتهى
جعلنا الله واولئكم من المرابطين
على اشرف انواع الرابطة
والخصوصين بالرحمة
الهابطة انه ولي المؤمنين
(الباب السادس) في القول
المجمل في رابطة الاولياء
الكامل اعلم ايها الاخ من الله
على وعليك بحجة اوليائه
وسلك بنا سبيل المهتدى
بضياؤه ان سفيان الثوري
قال لانجاسة يوم بخس
المبتلون الانبي او تابع
نبي أو محب ولوان طارفا
بالله في مشرق الشمس
ينطق بحقيقة ورجل محب
له في مغربها المكان له نصيب
من ذلك على حسب قيمته
وتهذيب بحبته وان الرجل
ليعانق الرجل وان بينه
وبينه لا بعد عما بين المشرق
 والمغرب وقلب العارفين
يكتب وقلب السريدين
يكتب فيه انتهى وقال
سيد الطائفة جنيد وأقرب
الطرق الى حصول المقصود
دوام ربط القلب بالشئ
واستفادة علم الواقعات منه

ومعدوما في آن واحد ولكنه تعالى علم في ذلك الآن ان وقت وجوده مثلا بعد الف سنة من الهجرة ووقت عدمه السابق قبل تلك السنة المعينة ووقت عدمه اللاحق بعد الف ومائة سنة فلا تضاد بينهما في الحقيقة لتغير الزمان وعلى هذا القياس سائر الاحوال فافهم (فانضح) من هذا التحقيق ان علمه تعالى لا يتطرق اليه شأبة التغير بتعلقه بالجزئيات المتغيرة ولا تنوهم مظنة الحدوث فيه كما زعمت الفلاسفة فان التغير انما يتصور على تقدير تعلق علمه تعالى بواحد بعد الآخر واما اذا تعلق علمه تعالى بالكل في آن واحد فلا يتصور فيه التغير والحدوث فلا حاجة حينئذ الى اثبات تعلقاته متعددة له حتى يكون التغير والحدوث راجعا الى تلك التعلقات لالى صفة العلم كما فعله بعض المتكلمين لدفع شبهة الفلاسفة نعم اذا اثبتنا تعدد التعلقات في جانب المعلومات فله مسأخ وكذلك كلامه تعالى واحد بسيط وهو تعالى متكلم بهذا الكلام الواحد من الازل الى الابد فان امرا فاش من هناك وان نهيا فاش ايضا من هناك وان اعلاما فاش ايضا من هناك وان استعلا ما فمن هناك وان تنميا فاش فاش من هناك وان ترجيا فاش من هناك ايضا وجبجج الكتب المنزلة والصحف المرسلة ورقة من ذلك الكلام البسيط فان تورا فهى منتخضة منه وان انجيلا فمن هناك آخذ صور الاقاط وان زيورا فمن هناك مسطور وان قرآنا فنزل من هناك ﴿ شعر ﴾

لكلام مولانا لاله واحد * حقاولكن في النزول تعددا

وكذلك فعله تعالى واحد وجبجج المصنوعات موجودة بهذا الفعل الواحد وقوله تعالى وما اشرنا الا واحدة كلمح بالبصر اشارة الى هذا المعنى والاحياء والامانة مربوطان بهذا الفعل والايام والانعام منوطان ايضا بهذا الفعل وكذلك الایجاد والاعداد فاشان من هذا الفعل فلا يثبت تعدد التعلقات في فعله تعالى ايضا بل المخلوقات الماضية والآنية موجودة في أوقاتها المخصوصة بوجودها بتعلق واحد وهذا التعلق ايضا مجهول الكيفية ومعدوم المثلية كنفس فعله تعالى فانه لا يسيل الى المنزه عن الكيف لمكيف بالكيفية لا يحمل عطايه الامطايه ولما لم يطلع الاشرى على حقيقة فعل الحق جل سلطانه قال بحدوث التكوين وحدوث افعاله تعالى ولم يدرك ان هذه الحادثات آثار فعله تعالى الازلى لانفس افعاله ومن هذا القبيل ما اثبتته بعض الصوفية من تجلى الافعال حيث لم يرق في ذلك الموطن في مرآة افعال الممكنات غير فعل الفاعل الحقيقي جل سلطانه وذلك التجلي في الحقيقة تجلى آثار فعل الحق سبحانه لا تجلى فعله تعالى فان فعله تعالى الذي هو منزله عن المثال والكيف وقديم وقائم بذاته تعالى ويقال له التكوين لانه مرآة المحدثات ولا ظهور له في مظاهر الممكنات ﴿ شعر ﴾

درتكنای صورت معنی چگونه کنجد * درکلیه کدایان سلطان چه کاردارد

وتجلى الافعال والصفات بدون تجلى الذات غير متصور عند الفقير فانه لا تضكك للافعال والصفات عن حضرة الذات أصلا حتى يتصور تجليها بدون تجلى الذات وما هو منفك عن الذات تعالت وقدست ظلال الافعال والصفات فيكون تجلى ذلك المنفك تجلى ظلال الافعال والصفات لا تجلى الافعال والصفات ولكن لا يدرك فهم كل أحد هذا الكمال ذلك

(فضل)

حتى يغني تصرفه في تصرف الشيخ انتهى وقال المحقق الاردبيلي شارح المشكاة في رسالته المكبة الشرط السابع دوام ربط القلب بالشيخ واستفادة علم الواقعات منه من جهة الارادة الثامة لانه الرفيق في الطريق قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابخوا اليه الوسيلة ثم قال فصل المريد ان يقن ان روحانية الشيخ غير متغيرة بموضع دون موضع وكل ما يكون متغير استوت عليه الامكنة كلها ففي أى موضع يكون المريد لا تفارقه روحانية الشيخ وان كانت تفارق شخصيتها والبعدا فاما تعلق بالمريد واذا تذكر المريد الشيخ بقلبه قرب اليه فيتعلق قلبه به فاستفاد منه فاذا احتاج المريد الى الشيخ لجعل واقته يستحضره بقلبه ويسأله عما يشاهده بالالسان الظ بل بلسان القلب فيلهمه روح الشيخ معنى الواقعة حبيب السؤال وانما يفسر له ذلك بواسطة بقلبه

فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ولترجع) الى أصل الكلام ونقول انه تعالى لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ولكنه تعالى محيط بالاشياء وله سبحانه قرب منها ومعية بها وليست تلك الاحاطة والقرب والمعية التي ندرکہا بفهمنا القاصرة فانها لا تليق بجناب قدسه تعالى وكل شيء يدرك بالكشف والشهود فهو تعالى منزّه عن ذلك ايضا فانه لا نصيب للممكن من حقيقة ذاته وصفاته وأفعاله تعالى غير الجهل والحيرة ينبغي الايمان بالغيب ونفي ما يكون منكشفا ومشهودا بكلمة لا شر

هيات عنقاء ان يصطاده احد * فذع عنك وكن من ذاك في دعة
ويبت مشوى حضرة شيخنا مناصب لهذا المقام حيث قال لا شر
وذا ابوان الاستغناء مال * فاياكم وطعما في الوصال

فؤ من بانه تعالى محيط بالاشياء وقريب منها وانه معناه ولكن لانعرف معنى احاطته وقربه ومعنيته انه ماهو والقول بالاحاطة والمعية العليين من تأويلات التشابه ونحن لسنا بقائلين بتأويله وانه تعالى لا يجذب شيء أصلا ولا يجذب شيء أصلا وما يفهم من عبارات بعض الصوفية من معنى الاتحاد فهو خلاف مرادهم لان مرادهم بهذا الكلام الوهم للاتحاد أعني قولهم اذا تم الفقر فهو الله هو ان الفقر اذا تم وحصل الاضمحلال الصفر والطمس المحض لا يبقى الا الله سبحانه وتعالى لان ذلك الفقير يحد بالله ويصير الها فانه كفر وزندقة تعالى الله سبحانه عما يشركون الظالمون علوا كبيرا (قال) حضرة شيخنا قدس سره ليس معنى عبارة انا الحق في باقي حق بل معناه انعدام وجود هو الحق سبحانه ولا سبيل للتغير والتبدل الى ذاته وصفاته وأفعاله تعالى فسيحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا بأفعاله بحدوث الاكوان وما أثبتته الصوفية الوجودية من التزلات الخمسة فليست هي من قبيل التبدل والتغير في مرتبة الوجود فان القول به وإثباته كفر وضلالة بل اعتبروا هذه التزلات في مراتب ظهورات كماله تعالى من غير ان تطرق الى ذاته وصفاته وأفعاله تعالى تغيير وتبدل (وانه) تعالى غني مطلق لا يحتاج الى شيء أصلا لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله في أمر من الأمور فكما انه تعالى غير محتاج في الوجود كذلك هو غير محتاج في الظهور وما يفهم من عبارات بعض الصوفية من انه تعالى محتاج (١) البنا في ظهور كالاته الاسماوية والصفائية هذا الكلام ثقيل على الفقير جدا واعتقادي ان المقصود من خلق الخلائق وإيجاد الموجودات حصول الكمالات لهم لا حصول كمال ما تد الى جناب قدسه تعالى وتقدس وقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون مؤيد لهذا المعنى فالمقصود من خلق الجن والانس حصول المعرفة لهم التي هي كمالهم لا أمر يكون تأد الى جناب قدس الحق سبحانه وما ورد في الحديث القدسي من قوله صلى الله عليه وسلم فخلقت (٢) الخلق لا عرف فلما اردنا أيضا معرفتهم لانه يكون الحق سبحانه معروفا ومحصول الكمال بمعرفتهم اياه تعالى الله من ذلك علوا كبيرا (وانه) تعالى منزّه ومبرأ عن جميع صفات النقص وسماوات الحدوث ليس بجسم ولا جسماني ولا مكاني ولا زماني وله تعالى جميع صفات الكمال ثمانية منها وجودها زائد على وجود الذات تعالت وتقدست وهي الحيات والعلم والقدرة

(١) قال في البياقوت
والجواهر ذكر الشيخ في
الباب التاسع والعشرين
ومائتين من الفتوحات انه
لا يجوز ان يقال ان الحق
تعالى مفترق في ظهور اسمائه
وصفاته الى وجود العالم
لان له الغنى على الاطلاق
قلت وهذا رد صريح على
من نسب الى الشيخ انه
يقول ان الحق تعالى مفترق
في ظهور حضرات اسمائه
وصفاته الى خلقه ولولا
خلقهم ما ظهر ولا عرفه احد
انتهى نعم يفهم ما قاله الامام
الرباني من المعات ويجب
عنه مولينا الجاهلي في شرحه
بقول من الفصوص
فليراجع

(٢) قوله فخلقت الخلق
لا عرف هذا حديث
مشهور بين الصوفية
ولكنه لم يثبت عند المحدثين
وقال علي القاري لكن
معناه صحيح مستفاد من قوله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون اي
ليعرفون كما فسر ابن عباس
رضي الله عنه

بالشيخ ومن هذا الوجه
يفصح له لسان القلب

والارادة والبصر والسمع والكلام والتكوين وهذه الصفات الثمان موجودة في الخارج لانها موجودة في العلم بوجود زائد على وجود الذات وفي الخارج عينها كما ظنه بعض الصوفية وقال ❀ شر ❀

وصفات حق في العقل غير ذات ❀ الحق لا يكن في التحقق عينها

فان هذا في الحقيقة نفي الصفات فان نفاة الصفات مثل المنزلة والفلاسة ايضا قائلون بالتغاير العلمي والاتحاد الخارجي ولم يشكروا التغاير العلمي ولم يقولوا ان مفهوم العلم عين مفهوم الذات أو عين مفهوم القدرة والارادة بل قالوا بالعينية باعتبار الوجود الخارجي فالعلم يعتبروا تغاير الوجود الخارجي لا يخرجون من زمرة نفاة الصفات والقول بالتغاير الاعتباري أعني بحسب المفهوم والعقل لا يجديهم نفعا كما عرفت (وانه) تعالى قديم ازلي ليس بغيره تعالى قدم ولا زلية أجمع جميع المئين على هذا الحكم فن قال بقدم غير الحق سبحانه وازليته فقد كفر ومن هذه الحبيسة كفر الامام الغزالي رحمه الله ابن سينا والفارابي وغيرهما فانهم قائلون بقدم العقول والنفوس وقدم الهيولى والصورة وقال ايضا بقدم السموات بما فيها وقال حضرة شيخنا قدس سره ان الشيخ محي الدين ابن عربي قائل بقدم ارواح الكمل فينبغي صرف هذا الكلام عن ظاهره وان يجعله محمولا على التأويل لئلا يكون مخالفا لاجماع أهل الملل (وانه) تعالى قادر مختلزمه عن شائبة الإيجاب وميرأ عن مظنة الاضطرار والفلاسة الحقا نفوا الاختيار من الواجب تعالى واثبتوا الإيجاب له سبحانه زعمانهم ان الكمال في الإيجاب وهؤلاء السفهاء قد جعلوا الواجب تعالى معطلا ومهلا ولم يقولوا بصدور غير مصنوع واحد عن خالق السموات والارض وهو ايضا صادر عندهم بالإيجاب ونسبوا وجود المحدثات الى العقل الفعال الذي لم يثبت وجوده في غير توهمهم ولا شغل لهم ولا تعلق بالحق سبحانه وتعالى في زعمهم الفاسد أصلا فيلزمهم بالضرورة أن يلجئوا وقت الاضطرار الى العقل الفعال وأن لا يرجعوا الى الحق سبحانه وتعالى أصلا فانه لا مدخل له تعالى في وجود الحوادث على زعمهم بل القائم بإيجاد الحوادث هو العقل الفعال بل ينبغي أن لا يرجعوا الى العقل الفعال ايضا لانه لا اختيار له ايضا في دفع بلياتهم زعمهم وهؤلاء الاشياء أسبق قدما في الخطو والبلاهة من جميع الفرق الضالة فان الكفار يلجئون الى الله تعالى ويطلبون منه دفع البلية بخلاف هؤلاء السفهاء وفيهم شيان زائدان على ما في فرق الضالة ارباب البلاهة احدهما كفرهم بالاحكام المنزلة وانكارهم عليها ومعاندتهم ومعاداتهم للاخبار المرسلات واثنيهما ترتيب المقدمات الفاسدة وتلبس الدلائل والشواهد الباطلة في اثبات مقاصدهم ومطالبهم الواهية والخطب الذي صدر عنهم في اثبات مقاصدهم لم يصدر من سفيه اصلا حيث جعلوا مدار الامر على حركات السموات والكواكب واوضاعها مع انهم انفعيرات ومضطربات في جميع الاوقات وغضوا عيونهم عن خالق السموات وموجد الكواكب ومحركها ومدبر امورهم وامتعدوا اسناد الحوادث اليه تعالى بالذات وابواعه ما بعدهم من العقل ما أخذناهم وما حرّمهم من السعادة واشد منهم سفها واكثر حافة من زعمهم اذ كياوا رباب فطانة ومن علومهم المنتظمة علم الهندسة وهو لا يفتني شيئا ولا طائل فيه أصلا في اي شيء يلزم وماذا يفيد مساوات الزوايا

ويفتح له طريق القلب الى الله تعالى فيعمله محدثا انتهى وقال سيدي ابراهيم الدسوقي يا اولادي ان صح عهدكم معي فانا منكم قريب فان أخذتم عهدي وعلمتم وصيتي ومعهم كلامي ولوان أحدكم بالشرق وانا بالمغرب رايتهم شيخ شخصي فمما ورد عليكم شيء من مشكلات سر كوا شيء تستخبرون فيه ربكم فوجهوا وجهكم وأطيعوا عين حاكم وافضحوا عين قلبكم فانكم ترون في جهارا وتستشرون في جيب اموركم فمما قلته لكم فاقبلوه وامثلوه وليس هذا خاصا لي بل عام بكل شيخ صدقتم في محبة وقديهم ذلك شيخكم وقد لا يعلمه هكذا جرت سنة اولياء الله مع مرديهم انتهى وقال الشيخ احمد بن ابراهيم بن علان الصديقي في شرح قصيدة الشيخ احمد بن عبد الدائم الانصاري الشاذلي الشهير بابن بنت الملق قدس سره التي اولها (شر) من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح يشربه

(١) روى مذهبون وبهذه
مدعى عنه

عند قول الناظم * اذا رأى
ذكر المولى برؤيته * أى
رأى هذا العبد ذكر المولى
برؤيته كما ورد فى وصف
الصالحين الذين اذا ذكر
الله لان نور قلبه مشرق
على وجهه سيماهم فى
وجوههم فمن رآه رأى نور
الحق الساطع من قلبه على
وجهه ومن تم له ذلك فاز
بالسعد والقرب قال ابن
حلوان * سعدت عين رأيتك
وقرت * وكذا عين رأت من
رأى * ومثل ذلك الشمس
اذا أشرقت على جدار
وفى مقابل ذلك الجدار
جدار آخر فيشرق ذلك
الجدار الذى أشرقت عليه
الشمس وعنده أى عند الناظم
طريقة معروفة مشهورة عند
المشايخ يسمىونها بالرابطة
وهى رؤية وجه الشيخ
فانه اثر ما يترى الذكر بل
هى اشد تأثيرا من الذكر
لأن عرف شرطها وآدابها
ومن ذلك كان رؤية النبي
صلى الله عليه وسلم للحجاب فراض فكانوا
يستغنون برؤية طلعته
السعيدة وينتفعون بها
عن كل رياضة ومجاهدة
اكثر مما ينتفعون بالاذكار
فى مدة مديدة ولهذا كانت
درجة العبادة لا تضاهى

الثلاث القائمة من الشكل المثلث وادى غرض مربوط بالشكل العروسى والشكل المأمونى المذنب
هما بمثابة ارواحهم وعلم الطب وعلم النجوم وعلم تهذيب الاخلاق التى هى أشرف علومهم كل منها
مسروق من كتب الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلاة والسلام وجوابها باطلهم كما صرح
به الامام الغزالى فى المنقذ من الضلال ولا ضرر أن غلط اهل الملة واتباع الانبياء عليهم الصلاة
والسلام فى الدلائل والبراهين لان مدار امرهم على متابعة الانبياء عليهم السلام وانما
يوردون البراهين والدلائل فى اثبات مطالبهم العالية على سبيل التبرع والا يكفهم تقليدهم
ايامهم وهؤلاء الاشقياء اخرجوا رقابهم عن ربة التقليد وصاروا فى صدد الاثبات بالدلائل
فضلوا واضلوا ولما وصلت دعوة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام الى افلاطون وكان
هو اكبر هؤلاء الخدلة قال نحن قوم مهديون (١) لا حاجة بنا الى من يهدينا ما اسفاهه وما اشقاء
حيث ادرك شخص صاحبى الاموات ويرى الكه والابرص كل ذلك خارج عن طور
حكمتهم ومع ذلك اجابه بهذا الجواب من غير رؤيته وتفطن احواله وملاحظة سيرته وذلك
من كمال العناد والسفاهة * شر

الفلسفة سفها اكثرها وكذا * مجموعها اذ لكل حكم اكثره

نجا الله سبحانه من ظلمات معتقداتهم السوء وقد آمن ولدى محمد معصوم بمبحث الجواهر من
شرح المواقف فى هذه الايام واتضح قبائح هؤلاء السفهاء فى انشاء درسه وترتب على ذلك
فوائد الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
وعبارات الشيخ محيى الدين بن عربى قدس سره ايضا ناظرة الى الانجذاب وله موافقة
للفلاسفة فى معنى القدرة حيث لا يجوز صحة التزك للقادر المختار بل يعتقد لزوم جانب الفعل والعجب
أن الشيخ يرى فى النظر بمعنى نظرك الكشف من المقبولين واكثر علومه التى تخالف آراء اهل الحق
تظهر خطأ غير صواب ولعله كان معذورا فى الخطاء الكشفي وارتفعت عنه الملامة عليه مثل الخطأ
الاجتهادى وهذا اعتقاد خاص بالفقير فى حق الشيخ اعتمد من المقبولين وادى علومه المخالفة خطأ
ومضرة وقوم من هذه الطائفة يطعنون فى الشيخ ويخطئون فى جميع علومه وجاهة اخرى من هذه
الطائفة يختارون تقليد الشيخ ويعتقدون أنه مصيب فى جميع علومه ويثبتون حقيقتها بالدلائل
والشواهد ولا شك ان كلا هذين الفريقين اختارا وجانب التفريط والافراط فى حقه وفارقوا
توسط الاحوال وبعثوا منه كيف يرد الشيخ الذى هو من الاولياء المقبولين بسبب الخطأ
الكشفي وكيف تقبل علومه البعيدة من الصواب المخالفة لآراء اهل الحق بمحض التقليد
فالخطى هو التوسط الذى وفقنى الله سبحانه له منه وكرمه ثم ان الجم الغفير من هذه الطائفة
مشاركون للشيخ فى مسألة وحدة الوجود وان كان للشيخ فى هذه المسئلة طرز خاص ايضا
ولكنهم يشاركونه فى أصل الكلام وهذه المسئلة وان كانت ايضا مخالفة لمعتقدات اهل الحق
ولكنها قابلة للتوجيه وصالحة للجمع بها وقد طبق هذا القبر بعناية الله
تعالى فى شرح رباعيات حضرة شيخنا هذه المسئلة على معتقدات اهل الحق
وجمع بينهما وأما نزاع الفريقين الى اللفظ وحل شكوك الطرفين وشبهاتهما على نهج لم يبق
فيها محل ريب واشتباه أصلا كما لا يخفى على الناظر فيه (ينبغي) ان يعلم ان الممكنات بأمرها

(١) وهذا على تقدير كون
الموصول مرفوعا معطوفا
على لفظ الجلالة بلامه في
عنه

والاجتماع بالمشايخ ولو
ساعة مرتبة بها يتباهى
انتهى وقال ابن ابي داود
الحنبلي صاحب كتاب
تحفة العباد في كتابه آداب
المريد وعلامة صحة ارادة
المريد تعلق قلبه بشيخه
واستغراقه في مشاهدته
في القبة والحضور حتى
لا يشهد معه من الخلق
احدا غيره فاذا صح له هذا
المشهد انتقل منه الى مشهد
الجمال السرمدي وهذا
الذي لا يشهده الا اهل المعرفة
بالله لا الغي الجاهل المفتون
بشهوة نفسه الامارة
بالسوء او الجاهل الذي
ليس عنده شيء من
الروحانية قال بعضهم (شعر)
اذا أنت لم تعشق ولم تدر
ما الهوى *

فكن جرا من يابس الصخر
جامدا

انتهى قال ابن عطاء الله
الشاذلي في كتابه مفتاح
الفلاح في آداب الذكر
قالوا يعني المشايخ وان
كان اي المريد تحت نظر
شيخ يخيل شيخه بين عينيه
فانه رفيقه في طريقه

جواهرها وامراضها واجسامها وعقولها ونفوسها وافلاكها وعناصرها مستندة الى ايجاد
القادر المختار الذي اخرجهما من كتم العدم الى مرصعة الوجود وكأنها محتاجة اليه تعالى
في الوجود كذلك هي محتاجة اليه سبحانه في البقاء ايضا وانما جعل الله سبحانه وجود
الاسباب والوسائل نقابا لوجه فعله وجعل الحكمة قبا بالقدرة لابل جعل الاسباب دلائل
اثبت فعله والحكمة وسيلة الى وجود قدرته فان ارباب الفطنة الذين بصائرهم مكشوفة
بكمال متابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون ان الاسباب والوسائل التي هي محتاجة
في الوجود اليه تعالى ولها ثبوت وقيام منه ومعه تعالى وتقدس في الحقيقة جادات محضة
كيف تؤثر في شيء آخر مثلها ونحوه بل وراء تلك الاسباب قادر بوجد ذلك الشيء
ويعطيه الكمالات الاثنية بالآخرة ان العقل اذا اراد او افلا من جاد محض مثلا ينتقل منه
ذهنهم الى فاعله ومحركه لانهم يعلمون يقينا ان هذا الفعل ليس في حوصلة حاله بل وراءه فاعل
موجد لهذا الفعل فلم يكن فعل الجساد عند العقلاء نقابا لوجه فعل الفاعل الحقيقي بل كان ذلك
الفعل نظرا الى جادية مصدره دليلا على وجود الفاعل الحقيقي فكذا هذا انهم ان فعل الجماد نقاب
لوجه فعل الفاعل الحقيقي في نظر الاله حيث يزعم الجماد المحض من كمال غباوته بواسطة صدور
ذلك الفعل عنه صاحب قدرة ويكفر بالفاعل الحقيقي يضل به كثير او يهدي به كثير وهذه المعرفة
مقتبسة من مشكاة النبوة لا يدركها فهم كل احد ولهذا ترى طائفة يعتقدون الكمال في
رفع الاسباب ودفعها وينسبون الاشياء الى الحق سبحانه ابتداء من غير توسط الاسباب ولا
يدرون ان رفع الاسباب ورفع الحكمة التي في ضمنها مصالح لانحصى ربنا ما خلقت هذا
باطلا كيف والانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يراعون الاسباب ومع تلك المراعاة كانوا
يفوضون امورهم الى الحق سبحانه وتعالى كما قال يعقوب بن نينا وعليه الصلاة والسلام
وصية لبيه ملاحظا لاصابة العين باني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة
الآية ومع وجود هذه المراعاة قال تقويضا امره الى الله تعالى وما اغنى عنكم من الله من شيء
ان الحكم الله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون واستعصب سبحانه هذه المعرفة منه
واستحسنها ونسبها الى نفسه حيث قال بعد ذلك وانه لدنو علم لما علمناه الآية واشار الحق
سبحانه في القرآن المجيد فيما خاطب به نينا صلى الله عليه وسلم الى توسط الاسباب وقال
يا ايها النبي حسبك الله ومن (١) اتبعك من المؤمنين (يحيى) الكلام في تأثير الاسباب ويحوز
ان يخلق الله سبحانه في بعض الاوقات تأثيرا في الاسباب فتكون مؤثرة ويجوز ان لا يخلق
التأثير فيها في بعض الاوقات فلا يترتب عليها اثر اصلا بالضرورة كما انا نشاهد هذا المعنى فان
بعض الاسباب يترتب عليها وجود المسببات احيانا وفي بعض الاوقات لا يظهر منها اثر اصلا
فالانكار على تأثير الاسباب مطلقا مكابرة ينبغي ان يقول بالتأثير وينبغي ان يعتقد ان وجود ذلك
التأثير كوجود نفس السبب بايجاد الله سبحانه هذا هو رأي الفقير في هذه المسئلة والله سبحانه
اعلم (فلاح) من هذا البيان ان التمسك بالاسباب ليس بمناف للتوكل كما ظن الساقطون بل في
التمسك بالاسباب كمال التوكل فان يعقوب عليه السلام اطلق التوكل على مراعاة الاسباب مع
تقويض الامر الى الحق جل وعلا حيث قال عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون (وانه تعالى)

مر به الخير والشر وخالق كل منهما ولكنهما راض بالخير وغير راض بالشر وبين الرضا والارادة فرق دقيق هدى الله سبحانه اهل السنة الى هذا الفرق وبقي سائر الفرق في الضلالة لعدم اهتدائهم الى هذا الفرق ومن ههنا قالت المعتزلة ان العبد خالق لافعاله ونسبوا ايجاد الكفر والمعاصي اليه وبفهم من كلام الشيخ محيي الدين واتباعه ان الايمان مرضى الاسم الهادي وكذا الاعمال الصالحة والكفر مرضى الاسم المضل وكذا المعاصي وهذا الكلام ايضا مخالف لما عليه اهل الحق وفيه ميل الى الايجاب لكونه منشأ لرضا كما يقال الاشرار مرضى الشمس يعني لازمها (وقد اعطى) الحق سبحانه عباده قدرة و ارادة يكتسبون بهما الافعال باختبارهم فخلق الافعال منسوب الى الله سبحانه وكسبها الى العباد ومادة الله سبحانه جارية على ان العبد اذا قصد فعل شيء من أفعاله ونشبت باسبابه يتعلق بذلك الفعل خلقه سبحانه وتعالى فاذا كان صدور الفعل من العبد بقصد واختباره يكون متعلق المدح والذم والثواب والعقاب بالضرورة وما قيل ان اختيار العبد ضعيف فان كان المراد به أنه ضعيف بالنسبة الى ارادة الله تعالى فسلم وان كان أنه غير كاف في أداء الفعل المأمور به فقير صحيح فان الله سبحانه لا يكلف العبد بما ليس في وسعه بل يريد اليسر ولا يريد العسر فاية ما في الباب ان حكمة الجزاء المخلد على الفعل الموقت مفوضة الى تقدير الحق وعلمه تعالى وقد قال في حق الجزاء المخلد على الكفر الموقت جزاء وفاقا وجعل التلذذات الدائمة مسببة من الايمان الموقت ومرتبة عليه ذلك تقدير العزيز العليم ولكن نعرف بتوفيق الله سبحانه ان اختبار الكفر بالنسبة الى الحق سبحانه وتعالى الذي هو مولى النعم الظاهرة والباطنة وموجد السموات والارض ومامن عظمة وكال الا هو ثابت له تعالى يقتضى أن يكون جزاء ذلك الكفر من أشد العقوبات وسوا الخلود في عذاب النار وكذلك الايمان بالغيب يمثل هذا النعم العظيم الشأن وتصديقه مع وجود مزاجه النفس والشيطان وممانعة سائر الاكوان يستدعى أن يكون جزاؤه من أفضل الجزاء وهو الخلود في التمتع والتلذذات في الجنان قال بعض المشائخ ان دخول الجنة مربوط في الحقيقة بفضل الحق سبحانه وانما جعل منوطا بالايمان بناء على ان كلما يكون جزاء الاعمال يكون ألد عند الفقير ان دخول الجنة في الحقيقة مربوط بالايمان ولكن الايمان فضل من النان وعطية من ذى الجود والاحسان ودخول النار مربوط بالكفر والكفر ناش من هوى النفس والطغيان ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (ينبغي) ان يعلم ان جعل دخول الجنة مربوط بالايمان في الحقيقة تعظيم الايمان بل تعظيم المؤمن به حيث ترتب عليه مثل هذا الاجر العظيم القدير وكذلك جعل دخول النار مربوط بالكفر تحقير الكفر وتقيص لمن وقع هذا الكفر بالنسبة اليه (فترتب) مثل هذه العقوبة الدائمة عليه بخلاف ما قال به بعض المشائخ فانه خال عن هذه الدقة وايضا أن هذا الوجه لا يمتنى في دخول النار الذي هو هدله فان دخول النار في الحقيقة مربوط بالكفر والله سبحانه الملهم للصواب هذا (وبرى) المؤمنون الحق سبحانه في الآخرة في الجنة من غير جهنم ولا كيف ولا شبه ولا مثال وانكر على ذلك جميع الفرق ملهم وغير ملهم خلا اهل السنة فانهم لا يجوزون الرؤية بلا جهة ولا كيف حتى ان

وهاديه ويستمد اول شروعه في الذكر من همنه معتقدا ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلعم لانه نائبه قال الشيخ عبيد الوهاب الشعراني في رسالته مدارج السالكين الادب السابغ أن يخجل خيال شيخه بين عبده وهو عندهم من اهم الآداب وآكدها وقال ايضا في البحر المورود اعلم يا اخي أن ربط أحدنا قلبه بشيخه حتى أوميت بنفعا ولولم يكن ذلك الشيخ في علم الله شيئا لان ربطنا حقيقة انما هو لاستداده الى الله لالذاته ومحال ان يوجد الحق تعالى هند المراب الذي غند الظمان ماء ويفقد عند جدد من عباده مشهور بالصالح مع ان المراب ليس له حقيقة بخلاف الصالح له وجوه وحقيقة فافهم انتهى وقال الشيخ تاج الدين الحنفي في كتابه المشهور بالتاجية الثانية طريقة الرابطة بالشيخ الذي وصل الى مقام المشاهدة وتحقق بالعمليات الذاتية فان رؤيته يقتضى هم الذين اذاروا واذكر الله فينبغي ان تحفظ صورته في الخيال وتوجه للقلب

الصوري حتى تحصل
الغية والفناء عن النفس
وان وقفت عن الترقى
فينبغي ان تجعل صورة
الشيخ على كتفك الايمن
في خيالك وتعتبر من كتفك
الى قلبك امرا بمتدواني
بالشيخ على ذلك الامر المتد
وتجعله في قلبك فانه يرحى
لك حصول الغية والفناء
انتهى وقال الشيخ ابراهيم
ابن عمر الملا الاحمائي
في رسالته فان لم تمكنه
مصاحبة الشيخ لتعذره
بعده عنه فعليه باحضاره
في خياله ويعتقد أنه في
حضرته وصحبته ويتصور
نفسه كأنها بين يديه ويحفظ
ذلك التصور في خياله
وبغنى في وجود الشيخ
بكلية ثم يتوجه من وجود
الشيخ الى الله تعالى ويتكلم
ذلك ويكرره مرة بعد أخرى
الى ان يشرق النور الالهى
على لطيفته اشراقا يكشف
الغطاء عن اسرار المعاني
فيكون بالله لا بغيره ولا
بنفسه انتهى والكلام في
الرابط لا نهاية له وفيما
ذكرناه كفاية للموفق
فتأمل فيهمك وميز علمهم
من علمك وانظر هل حصل
لك من العلم ما حصل لادنام
وهل وجدت من اليقين ما
وجد أدنى من والاهم هيات

نسخ الشيخ محي الدين ابن عربى تنزل الرؤية الاخرية الى البجلي الصورى ولا يجوز غير
البجلي نقل حضرة شيخنا يوما عن الشيخ أنه قال ان المعتزلة لو لم تقيدوا الرؤية بمرتبة التنزيه
وقالوا بالتشبيه ايضا وتصوروا الرؤية عين هذا البجلي لما انكروا الرؤية أصلا ولما استحالوا
يعنى أن انكارهم عليها انما هو من حيث كونهها بلا جهة ولا كيف مما هو مخصوص بمرتبة
التنزيه بخلاف هذا البجلي فان الجهل والكيف ملحوظان فيه (لا يخفى) ان تنزيل الرؤية الاخرية
الى البجلي الصورى انكار عليها في الحقيقة فان ذلك البجلي الصورى وان كان مغايرا لتجليات
الصورية الدنيوية ليس هو رؤية الحق تعالى (نظم)

براه المؤمنين بغير كيف * وادراكه وضرب من مثال

(وبعدة) الانبياء عليهم الصلاة والسلام رجة للعالمين فلو لم تكن وساطة هؤلاء الكبراء
من كان بدلنا على معرفة ذات واجب الوجود وصفاته ومن كان يميز لنا مريضات مولانا
جل شأنه عن غير مريضاته فان عقولنا الناقصة بمنزل عن هذا المعنى بدون تأييد نور
دهوتهم وافهامنا القاصرة بخيلة في هذه المعاملة من غير تقليد هؤلاء الاكابر نعم ان العقل
وان كان حجة ولكنه غير تام في الحجية وغير بالغ مرتبة البلوغ والحجة البالغة انما هي بعثة
الانبياء عليهم السلام والعذاب والثواب الاخريان منوطان بها (فان قيل) اذا كان
العذاب الدائم الاخرى منوطا بالبعثة فبأي معنى تكون البعثة رجة للعالمين (اجيب) ان
البعثة عين الرجة لانها سبب لمعرفة ذات واجب الوجود وصفاته تعالى وتقدس وهي
متضمنة لسعادة دنيوية واخرية وبدولة البعثة امتياز ما هو اللائق بجناب قدسه تعالى
عما هو غير لائق به فان عقولنا العرجى العمى التي هي متممة بسمعة الامكان والحدوث كيف
تعرف وكيف تدرك ما هو مناسب لحضرة الوجوب الذى من لوازمه التقدم من
الاسماء والصفات وما لا يناسب منها حتى يطلق عليه ذلك ويحتجب من هذا بل هو كثيرا ما يزعم
من نقصه الكمال نقصانا والنقص كالا وهذا التمييز عند الفقير فوق جيع النعم الظاهرة
والباطنة وأشد المحرومين من السعادة من ينسب الى جناب قدسه تعالى أمورا غير مناسبة
واشياء غير لائقة به تعالى والذى مير الحق عن الباطل هو البعثة والذى فرقى بين المستحق
للعادة وبين غير المستحق لها هو البعثة وبوامطها يدعى العباد الى طريق الحق جل وعلا
وبها يصلون الى سعادة قرب المولى ووصله جل سلطانه وبسبب البعثة ينسر الاطلاع
على مريضات المولى جل شأنه كما مروى بها تميز جواز التصرف في ملكه تعالى عن عدم
جوازه وامثال هذه القوائد في البعثة كثيرة فتقرر ان البعثة رجة ومن كان متقادا للنفس
وانكر البعثة تبعالحكم الشيطان العين ولم يعمل بمتنضى حكم البعثة فاذنب البعثة فيه
وكيف لا تكون البعثة رجة بسبب خذلانه (فان قيل) سلمنا أن العقل ناقص غير تام في حد
ذاته في حق معرفة الاحكام الالهية جل شأنه ولكن لم لا يجوز ان يحصل للعقل بعد حصول
التصفية والتركية له مناسبة واتصال بلا كيف بمرتبة الوجوب تعالت وتقدست فيأخذ
الاحكام من هناك تلك المناسبة والاتصال فلا يحتاج حينئذ الى طبعة التي هي بوساطة الملك
(اجيب) أن العقل وان حصل له تلك المناسبة والاتصال ولكن لا يزول عنه التعلق بهذا

الجسم الهولاني بالكلية ولا يحصل له التجرد التام فتكون القوة الوهمية في عقبه دائماً ولا تترك القوة التخيلية ذيل خياله أصلاً وتكون القوة الغضبية والشهوية مصاحبين له في جميع الأزمان وتكون رذيلة الحرص والشره نديبهما في كل أوان ولا ينفك عنه الشهو والنسيان اللذان هما من لوازم نوع الانسان دائماً ولا يفرقه الخطأ والغلط اللذان هما من خواص هذه النشأة أبداً فلا يكون العقل اذا حقيقاً وحرراً بالاعتماد ولا تكون الاحكام المأخوذة بواسطته مصنوعة من سلطان الوهم وتصرف الخيال ولا محفوعة من شائبة الخطأ ومظنة النسيان بخلاف الملك فانه منزّه عن هذه الاوصاف مبرأ عن هذه الرذائل فيكون مستحقاً للاعتماد وتكون الاحكام الملتقاة منه مصنوعة من شائبة الوهم والخيال ومظنة الخطأ والنسيان وقد يحس في بعض الاوقات ان الاحكام المأخوذة بلبقاء الروحانيين والمعارف الملتقاة منهم ينضم اليها في اثناء تبليغها بالقوى والحواس بعض المقدمات المسلمة غير الصادقة الحاصلة من طريق الوهم والخيال أو غيرهما بلا اختيار بحيث لا يمكن تمييزها في ذلك الوقت من تلك الاحكام وربما يحصل ذلك التمييز في وقت آخر وربما لا يحصل فلا جرم يعرض لهذه العلوم بواسطة مخاطبة تلك المقدمات هيئة الكذب فتخرج به عن ان تكون معتمداً عليها (أو نقول) ان حصول التزكية والتصفية منوط باتيان الاعمال الصالحة التي هي مرضيات الحق سبحانه وتعالى ومعرفة ذلك موقوفة على البعثة كما مر فلا يتيسر حصول حقيقة التصفية والتزكية بدون البعثة والصفاء الحاصل للكفار والفساق هو صفاء النفس لاصفاء القلب وصفاء النفس لا يزيد شيئاً غير الضلالة ولا يورث شيئاً غير الخسارة وكشف بعض الامور الغيبية الذي يحصل للكفار والفساق وقت صفاء نفوسهم استدراج في حقهم بقصده هلاكهم وخسارتهم نجانا الله سبحانه من هذه البلية بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (وأنضح) من هذا التحقيق ان التكليف الشرعية الثابتة من طريق البعثة أيضاً رجة لا تكازمه المنكرون عليها من الملاحدة والزنادقة من اعتقادها كلفة وغير معقولة حتى قالوا أي شفقة في تكليف العباد بأمر شاق ثم يقال لهم من عمل بمقتضى هذا التكليف يدخل الجنة ومن ارتكب خلافاً يدخل النار كيف لا يكفون بل يتركون بأكلون ويسانمون ويمشون على طور عقولهم ومقتضى طبائعهم أمابعلم هؤلاء الخبيثاء الخائثون ان شكر الذم واجب عقلاً وهذه التكليفات الشرعية يسان كيفية اداء ذلك الشكر فيكون التكليف واجباً بالعقل وأيضاً ان نظام هذا العالم وانظام أمره منوط بهذا التكليف فانه اذا ترك كل أحد على طوره وخلي على طبعه لا يظهر فيه غير الشر والفساد ويعتدى كل مهوس على نفس الآخر وماله وتغلب عليه بالحب والفساد فيضيع نفسه عند عدم الزواجر الشرعية وموانعها ويضيع غيره عباد الله سبحانه وتعالى ولكم في القصص حيلة بأولى الالاباب

لولا الامير الذي نخشى بادره * لقاء الزنج في بحبوحة الحرم

(أو نقول) ان الله تعالى مآل على الاطلاق والعباد كلهم بمآلكه سبحانه فكل حكم وتصرف يجريه عليهم فهو عين الخير والصلاح لهم وهو منزّه ومبرأ عن شائبة الظلم والفساد في ذلك لا يستل عما يفعل (شعر)

هيات كما لا يستوى ساسة
الحمير وأصحاب الملوك
كذلك لا يستوى اهل
الشهوات واتباع اهل
السلوك (اشعار)
هم القوم ان تجهل وان
كنت تعلم *

لقد شهدوا المحبوب والناس
قدعوا

الى الله فروا بالقلوب
ليحصلوا *

لديه فيا بشرهم حين يموتوا
لهم هم لما نزل تعتدى بهم
الى رتب يسمو اليها التقدم
فهم بين سلاك الطريق الى
الحى *

وبين اخي وجد بشيب
وبهم

وبين اخي سكر وذاوالج
الفنا *

وبين اخي فكر يغيب ويلجم
وبين اخي صفو وهذا
مشرف *

وبين اخي محو وهذا مكرم
وبين اخي سعي وبين اخي
هوى *

وبين اخي دهش وهذا مهيم
وبين اخي شوق وبين متيم *
وبين اخي ذوق وبين يعظم
فهذا السب مثل ماذا مدله *

وهذا صليب مثل ماذا
مفرم

من ذا الذي في فعله يتكلم * دون الرضا يا صاح والتسليم

فان أدخل الجميع الى النار وعذبهم بالعذاب الابدى فليس ذلك منه بمحل للاعتراض و ليس تصرفا في ملك الغير حتى تكون فيه شائبة الجور بخلاف تصرفنا في املاكنا التي كلها املاكه تعالى في الحقيقة وجب التصرفات منافعها عين الظلم فان صاحب الشرع انما نسب هذه الاملاك لنا بسبب بعض المصالح والافهى في الحقيقة املا كه تعالى فجواز تصرفنا فيها مقصور على القدر الذي جوزه لنا المالك على الاطلاق واباحه (وجيع) ما اخبر به هؤلاء الا كابر عليهم الصلاة والسلام باعلام الحق جل وعلا وما بينوا من الاحكام كلها صادقة ومطابقة للواقع وان جوز العلماء الخطأ في احكامهم الاجتهادية ولكنهم لم يجوزوا تقريرهم على الخطأ بل قالوا انهم يفتون عليه بلا تأخير فيتدار كونه بالصواب فلا اعتداد بذلك الخطأ (وعذاب القبر) للكافرين وبعض عصاة المؤمنين حتى قد اخبر به الخبر الصادق (وسؤال) منكرو نكير للمؤمنين والكافرين في القبر ايضا حق والقبر برزخ بين الدنيا والآخرة وعذابه ايضا من وجه مناسب لعذاب الدنيا فيقبل الانقطاع ومن وجه مناسب لعذاب الآخرة بل هو من عذاب الآخرة في الحقيقة وقوله تعالى النار يعر ضون عليها غدوا وعشيا نزل في عذاب القبر وكذلك راحة القبر لهما جهتان والسعيد من يغفر لاته ومعاصيه بكمال الكرم والرافة ولا يؤخذ فان يؤخذ اغما يؤخذ بالآلام الدنيا ومنها ويكون ذلك كفارة لذنوبه من كمال الرحمة فان بقيت منها بقية تكفر بضطة القبر والحق المهيأة لذلك الموطن حتى يبعث في المحشر طاهرا ومطهرا ومن لم يعامل بهذه المعاملة بل أخرت مؤاخذته الى الآخرة فهو حين العدل ولكن ويل للعاصين والخطائين وامان كان من اهل الاسلام فما له الى الرحمة ومخوف من العذاب الابدى وذلك ايضا نعم عظيمة ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير بحرمه سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (ويوم القيامة) حق وكون السموات والكواكب والارض والجال والبحار والحيوانات والنباتات والمعادن معدومة ومتلاشية ويومئذ تنشق السموات وتنتثر الكواكب ويكون الارض والجال هباء منثورا وهذا الاعدام والافناء يتعلق بالنفخة الاولى بالنفخة الثانية يقوم الخلائق من قبورهم ويذهبون الى المحشر والفلاسفة لا يجوزون اعدام السموات والكواكب والقضاء والفساد لها ويقولون بأزليتها وأبديتها ومع ذلك يجعل المتأخرون منهم أنفسهم من زمرة اهل الاسلام ويأتون ببعض احكام الاسلام يعني يعملون بها والعجب من بعض اهل الاسلام انه كيف يصدق منهم هذا المعنى ويعتقدهم مسلمين من غير تحاش وعجب من ذلك ان بعض المسلمين يعتقد اسلام بعض من هذه الجماعة كاملا ويظن طعنهم وتشنيعهم منكرا والحال انهم منكرون على النصوص القطعية واجماع الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وقال تعالى اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وقال تعالى وفتحت السماء فكانت أبوابا أي شقت وامثال ذلك في القرآن كثيرة ولا يعلمون ان مجرد التفوه بكلمة الشهادة غير كاف في الاسلام بل لابد من تصديق جميع ما علم بحجته من الدين بالضرورة والتبري من الكفر ولوازمه ايضا حتى يتصور

(الاسلام)

تجاروا الى محبوبهم وتسايقوا *

وقاموا على الاقدام والناس

نوم

اذا ذكر السولى تطيش

عقولهم *

وذا الطيش اهني العيش لو

كنت قهيم

سواء عليهم ان قدحت

وان مدح *

تهم اغما القوم الاولى في الملام

رضوا عنك في الحالين اذ

أنت عبد من *

أحبوا وكلا يصدر السوء

منهم

فاهل ذلك وياك في الطعن

على اهل هذه المسالك فانه

يوقع في المهالك والله

يتولى هداك (الباب

السابع) في نصح المنكرين

الخاص والعام لحصول

حسن الختام فانما الاعمال

بالنات يا أيها الذين آمنوا

توبوا الى الله توبة نصوحا

عسى ربكم ان يكفر عنكم

سيئاتكم ويدخلكم جنات

تجري من تحتها الانهار

يوم لا يخزي الله النبي

والذين آمنوا معه نورهم

يسعى بين ايديهم وباعانهم

يقولون ربنا اقم لنا نورا

واغفر لنا انك على كل شيء

قدير واعلم انها الاخ ان

الدين النصيحة وان من

الاسلام وبدونه خرب القناد (والصراط) حق والميزان حق والحساب حق
فداخبر بكل منها الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام واستبعاد بعض الجاهلين
بطور النبوة وجود هذه الامور ساقط عن حيز الاعتبار فان طور النبوة وراء طور العقل
وتطبيق جميع اخبار الانبياء الصادقة على نظر العقل والتوفيق بينهما انكار في الحقيقة
على طور النبوة والمعاملة هناك انما هي بالتقليد لم يعلموا أن طور النبوة مخالف لطور العقل
بل لا يقدر العقل أن يهتدى الى تلك المطالب العالية بدون تأييد تقليد الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والمخالفة غير عدم الادراك فان المخالفة انما تصور بعد الادراك (والجنة والنار)
موجودتان تدخل طائفة الجنة بعد المحاسبة يوم القيمة وطائفة تدخل النار وثواب أهل الجنة
وعقاب أهل النار ابدان لا ينقطعان كادلت عليه النصوص القطعية المؤكدة قال صاحب
الفصوص مآل الكل الى الرحمة ان رجى وسعت كل شيء وثبت العذاب للكفار الى ثلاثة
احقاب ويقول ثم تصير النار في جهنم بردا وسلاما كما كانت للخليل على نبينا وعليهم الصلاة
والسلام ويجوز الخلف في وعيده سبحانه ويقول لم يذهب احد من ارباب القلوب الى خلود
الكفار في عذاب النار وهو قد وقع في هذه المسئلة أيضا بعيدا عن الصواب لم يدرك سعة
الرحمة وعمومها في حق المؤمنين والكافرين مخصوصة بالدنيا وأما في الآخرة فلا تصل رائحة
الرحمة الى مشام الكفار كما قال الله تعالى انه لا يأبى من روح الله الا القوم الكافرون وقال
تعالى بعد قوله سبحانه ورجى وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة
والذين هم باياتنا يؤمنون وكأن الشيخ قرأ أول الآية وترك آخرها وليس في قوله تعالى
ولا نجسب الله مخلف وعده رسله دلالة على خصوصية عدم الجواز بخلف الوعد لانه
لا يجوز الاقتصار هنا على عدم خلف الوعد بناء على ان المراد من الوعد هنا الوعد بتصرف
الرسل وتسلمهم على الكفار وغلبتهم عليهم وهو متضمن للوعد والوعد جميعا وعد
لرسل ووعد للكفار فدلت هذه الآية على انتفاء خلف الوعد وخلف الوعد جميعا
فالآية مستشهد بها عليه لانه وأيضا ان الخلف في الوعد كالخلف في الوعد مستلزم للكذب
ومالا يليق به سبحانه لان حقيقة هذا القول ان الله تعالى علم في الازل انه لا يخلف الوعد
في عذاب النار ومع ذلك اخبر بخلاف علمه رماية لمصلحة وقال اعذبهم بالعذاب المخلد وفي
نحو هذا المعنى شناعة تامة سبحانه رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين اجماع
ارباب القلوب على عدم خلود الكفار في عذاب النار من كشافات الشيخ وبحال الخطأ
في الكشف كثير فلا اعتداد به مع كونه مخالفا لاجماع المسلمين (والملائكة) عباد الله سبحانه
معصومون من العصيان ومخضوون من الخطأ والنسيان لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون لا يأكلون ولا يشربون لا يوصفون بكورة ولا ثبوت فهم مبرؤون عنهما
ومنزهون وتذكر الضمائر الراجعة اليهم في القرآن المجيد انما هو باعتبار شرف صنف الذكور
بالنسبة الى صنف الاناث كما اورد الحق سبحانه الضمائر الراجعة الى نفسه مذكرة وقد
اصطفى الحق سبحانه بعضهم لمرحلة كما شرف بعض الانسان بهذه الدولة الله يصطفى من
الملائكة رسلا ومن الناس وجهور علماء أهل الحق على ان خواص البشر أفضل من

أفرض الناصح ان ينصح
الانسان نفسه ولا يدخلها
مداخل السوء ولا يلقبها
في مهالك الانكار على
اولياء الله فان كان انكارك
عن جهل فيجب عليك
التثبت اولاً ومطالعة كتب
العلماء المشتملة على سيرهم
وارشادهم وتعبدهم ويحرم
عليك انكار ما لم تعلم قال
الله تعالى ولا تقف ما ليس
لك به علم وقد آل الامر الى
ان الامور ثلاثة امرئين
لك رشده فاتبعه وامرئين
لك غيبه فاجتنبه وامر
اختلف فيه فارجمه
الى ماله هذا وما انكرته
غير مختلف في صوابه
وانما عليه جهور العلماء
العالمين فيا ليت شرى
انكارك هذا على الامام
صفيان ام على جنيد سيد
الطائفة اشكر على من لم
يعمل الانصوص اهل
مذهبه واهل مذهبك ولم
يسلك الا سبيلهم وقد
اوردنا كلامه واريناك تعلمه
وهم اكابر العلماء واهل السياسة
والحكما واهل السيادة
والادباء واهل العبادة
والنجباء ترى يترك الغزالي
والنضر الرازي وابوالحسن
الشاذلي وابن عطاء الله

خواص الملائكة وقال الامام الغزالي وامام الحرمين وصاحب الفتوحات المكية بافضلية
خواص الملائكة من خواص البشر وما ظهر لهذا الفقير ان ولاية الملك افضل من ولاية
الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن في النبوة والرسالة درجة للانبياء لم يبلغها ملك قط
وهذه الدرجة ناشئة من جهة العنصر الترابي الذي هو مخصوص بالبشر وظهر ايضا لهذا
الفقير ان كالات الولاية لا اعتداد بها بالنسبة الى كالات النبوة وليت لها حكم القطرة
بالنسبة الى البحر المحيط فالزينة الناشئة من طريق النبوة تكون زائدة باضعاف مضاعفة على
الزينة الناشئة من طريق الولاية فالافضلية على الاطلاق ثابتة للانبياء عليهم الصلاة والسلام
والفضل الجزئي للملائكة الكرام عليهم السلام فالصواب ما قاله الجمهور من العلماء الاعلام
شكر الله سبحانه يوم القيام (فلاح) من هذا التحقيق انه لا يبلغ ولي قط درجة نبي من الانبياء
عليهم السلام بل يكون رأس الولي تحت قدم نبي على الدوام (ينبغي) ان يعلم انه ما من مسألة
اختلف فيها العلماء والصوفية الا اذا لوحظ فيها حق الملاحظة يوجد الحق فيها في
جانب العلماء وسر ذلك ان نظر العلماء بواسطة متابعة الانبياء عليهم السلام نافذ الى كالات
النبوة وعلومها ونظر الصوفية مقصور على كالات الولاية ومعارفها فلا جرم يكون العلم
المأخوذ من مشكاة النبوة اصوب واصح من العلم المأخوذ من مرتبة الولاية وتحقيق بعض
هذه المعارف مندرج في المكتوب المسطور باسم ولدي الارشد فان بقي هنائي من الخفاء
فليراجع هناك (والايمان) عبارة عن تصديق قلبي بما بلغنا من الدين بطريق الضرورة
والتواتر وقالوا الاقرار اللساني ايضا ركن من الايمان محتمل لسقوط وعلامة هذا التصديق
التبري من الكفر والتجنب عن لوازمه وخصائصه وكما هو من فعل الكفار كشذو الزنار
وامثاله فان لم يتبرأ من الكفر هبازا بالله سبحانه مع دعوى التصديق ظهر انه منسجم
بسمة الارتداد وحكمه في الحقيقة حكم المنافق لالي هؤلاء ولالي هؤلاء فلا بد اذا في تحقيق
الايمان من التبري من الكفر وادنى هذا التبري قلبي واهللاه التبري بحسب القلب
والقلب والتبري عبارة عن معاداة اعداء الحق جل وعلا سواء كانت هذه المعاداة
بالقلب فقط كما اذا خيف من ضررهم أو بالقلب والقالب معا اذا لم يكن ضرر الخوف
وقوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم مؤيد لهذا المعنى فان محبة
الحق سبحانه ومحبة رسوله عليه الصلاة والسلام لا تتصور بدون معاداة اعداء الله
ورسوله (ع) وليس محبي من يحب اعداءه واجراء الشيعة الشيعية هذه القضية في موالة
اهل البيت وجعلهم التبري من الخلفاء الثلاثة وغيرهم من الصحابة شرط لها غير
مناسب فان التبري الذي هو من شرط موالة الاحباب هو التبري من اعداء لا مطلق التبري
عن سواهم لا يجوز ما قل منصف كون اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام اعداء فان هؤلاء
الاكابر بذلوا اموالهم وانفسهم في محبة عليه الصلاة والسلام وتركو الجاه والرياسة فكيف
يجوز نسبة عداوة اهل البيت اليهم ولزوم محبة اهل بيته عليه الصلاة والسلام ثابت بالنص
القطعي وجعلت محبتهم اجرة الدعوة قل لا استلزم عليكم عليه اجر الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة
تزدله فيها حسنى وبراheim الخليل على نيناو عليه الصلاة والسلام اغنا مال ما نال من الدرجة القصوى

وابن داود والشعراني وابن
جر ونحوهم وبصار
اليك ما ظن ذلك ما ارى
من يترك قولهم ويأخذ
قولك ويدع سيرتهم ويتبع
سيرتك الا معنوها قد
ذهبت فجاء او شقيا متبعا
هواه قد اضله الشيطان
واغواه وبلغ منه مناه فلا
حول ولا قوة الا بالله الا
اخبرك بما آلت بك الانكار
اليه لقد صدر منك انك
قلت ينبغي ان يجعل الله
بين عينيه بدل الرابطة
فاقول ان كنت تعتقد ان
الله شبه شياً من خلقه
الدال عليه قولك بدل
الرابطة فانت مجسم او
انه لا يخلو من كينونه
في شئ او على شئ فانت
حلولى او جهوى تعالى
الله تعالى عن ذلك علوا
كبير او ان كنت تقصد انه
سبحانه منزّه عن المكان
وانه ليس كمثل شئ وان
كل ما خطر بالبال فانه بخلافه
فالم ان الرابطة تنصرف
فيها طامها وبقرها تارة
جانسة وتارة قائمة وتارة
قارة مارة وكيف شاء
وذلك على الله محال
وانك قد اخطأت في التعبير
واسأت في التقدير فان

(١) رواء الشيخان من
أبي هريرة رضى الله عنه
تزيهك لمن ليس كمثل شي
وهو السميع البصير لا أنبتك
بما أوصاك الانكار
اليه حررت قراطيس
ووصيت باليس يصدون
المسلمين من هذا الامر
النفيس الذي من لا زم
التمسك به التسبيح والتفديس
وصلاة الليل وصلاة
الضحى واحياء ما بين
العشائين والطلوعين مهما
أمكن وذكر الله على الدوام
والكف عن اكثر الآثام
ان لم يكن عن جميعها فانظر
كيف نصحت امه محمد صلعم
باعدادته عن سنه بأياها
الذين آمنوا لا تخونوا الله
ورسوله وتخونوا ما ناكتم
وانتم تعلمون ان لم يدروا
القول بل جاءهم بالحق بل
آتيناهم بذكرهم وانك
لندعوهم الى صراط مستقيم
أم على قلوب أقفالها ترى
رسول الله صلعم يرضى
عنك بهذا فليحذر الذين
يخالفون عن امره ان تصيبهم
فتنة أو يصيبهم عذاب
اليم هذا تقيه وتذكره
وما تذكر الا من يذنب
الأدراك على ما هو خيرك
من انكارك الطريقة

وصار أصل شجرة النبوة واصطه تبريه من اعدائه تعالى قال الله تعالى لقد كان لكم اسوة حسنة
في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لتقومهم انا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا
بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدأ حتى تؤمنوا بالله وحده ولا عمل من الاعمال في نظر هذا
القبر أفضل من هذا التبرى في حصول رضا الحق جل وعلا وان لحق سبحانه وتعالى
عداوة ذاتية مع الكفر والكفرة والآلهة الباطلة الآفاقية مثل اللات والعزى وعبدتها
اعداء الحق سبحانه بالذات والخلود في النار جزاء هذا العمل الشنيع وهذه الحالة
مفقودة في الآلهة الباطلة الانسية وسائر الاعمال السيئة فان العداوة والغضب بالنسبة الى
هذه المذكورات ليست بذاتية فان كان هناك غضب فهو راجع الى الصفات وان كان عقاب
او عتاب فهو راجع الى الاعمال ولهذا لم يكن الخلود في النار جزاء هذه السيئات بل جعل الحق
سبحانه مفرزتهم منوطة بمشيتهم (ينبغي) أن يعلم أنه لما تحقق العداوة الذاتية في حق الكفر
والكفار امتنع أن تشمل الرحمة والرافة اللتان هما من صفات الجمال في الآخرة الكفار
وان رفع صفة الرحمة العداوة الذاتية فان المتعلق بالذات اقوى وارفع مما هو متعلق بالصفة فتنقض
الصفات لا يقدر ان يدل ويغير مقتضى الذات وما ورد في الحديث القدسي سبقت (١) رحمتي
فضي ظمرا بالغضب فيه ينبغي أن يكون الغضب الصفاتي الذي هو مقصور على عصاة المؤمنين
لا الغضب المخصوص بالمشركين (فان قيل) ان الكفار نصيبان الرحمة في الدنيا كما حققته
فما سبق فكيف تكون صفة الرحمة في الدنيا رافعة لعداوة الذاتية (اجيب) أن حصول
الرحمة للكافرين في الدنيا انما هو باعتبار الظاهر والصورة واما في الحقيقة فهو استدراج
ومكيدة في حقهم وقوله تعالى يحسبون انهم يحسنون دينهم وهم في النار ناسار لهم في الخيرات
بل لا يشعرون وقوله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملى لهم ان كيدى متين شاهد
لهذا المعنى فليقهم * فائدة جلية * ان عذاب النار الابدى جزاء الكفر فان قيل ان شخصا
مع وجود الايمان يجرى رسوم الكفر ويعظم مراسم الكفر ويحكم العلماء بكفره ويعدونه
من اهل الارتداد بفعله كما أن اكثر مسلمي الهند مبتلون بهذه البلية فيلزم أن يكون الشخص معذبا
في الآخرة بالعذاب الابدى بمقتضى فتوى العلماء والحال أنه قد ورد في الاخبار الصحاح
أن من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان يخرج من النيران ولا يتخذ في العذاب فالتحقيق
هذه المسئلة عندك (اقول) ان كان كافرا محضا فنصيبه العذاب المخلد اذنا الله سبحانه منه
وان كان فيه مقدار ذرة من الايمان مع وجود اتيان مراسم الكفر يعذب في النار ولكن المرجو
خلاصه من الخلود في النار ببركة تلك الذرة من الايمان ونجائه من دوام الاستمرار في
عذاب النيران وقد ذهبت مرة لعبادة شخص قد قرب من الاحتضار ولما كنت متوجها الى حاله
رايت قلبه في ظلمات شديدة وكما كنت متوجها لرفع تلك الظلمات لم ترتفع فعمل بعد توجه
كثير أن تلك الظلمات ناشئة من صفة الكفر التي هي مكنونة فيه ومنشأ تلك الكدورات
هو موالاته اهل الكفر وبأنه لا ينبغي التوجه لدفع تلك الظلمات فان تقيته منها
مربوطة بعذاب النار الذي هو جزاء الكفر وعلم أيضا ان فيه مقدار ذرة من الايمان وانه
يتخلص من الخلود في عذاب النيران ببركة ذلك المقدار من الايمان ولما شاهدت فيه هذا
الحال وقع في خاطري انه هل يجوز أن يصلى عليه او لا فظهر بعد التوجه انه ينبغي أن يصلى

عليه فالمسلمون الذين يجرون رسوم أهل الكفر مع وجود الايمان ويعظمون ايمانهم ينبغى أن يصلح عليهم ولا ينبغي الحاقهم بالكفار كما هو هل اليوم وينبغي أن يرجى نجاتهم من العذاب الابدى آخر الامر فعلم بما ذكرنا انه لا عفو عن أهل الكفر ولا مغفرة لهم ان الله لا يقفر أن يشرك به فان كان كافرا صرفا فجزاء كفره العذاب الابدى وان كان فيه مع فجوره مقدار ذرة من الايمان ايضا فجزاؤه العذاب الموقت وفي سائر الكبار ان شاء الله تعالى غفره وان شاء عذبه وعند الفقهاء عذاب النار مخصوص بالكفر وصفات الكفر سواء كان ذلك العذاب موقتا أو مخلدا أو مؤبدا كما سيجي تحقيقه وأما أهل الكبار الذين لم يوفقوا للتوبة فيغفر بها ذنوبهم ولم ينالوا الشفاعة ومجرد العفو والاحسان ولم تكفر كبارهم ايضا بالآم الدنيوية ومحنتها او بشدة سكرات الموت فالرجو أن يكتفى في تعذيب طائفة منهم بعذاب القبر وفي اخرى منهم مع وجود محنت القبر بأحوال يوم القيامة وشدائدها وأن لا يتبقى ذنوبهم حتى يحتاج الى عذاب النار وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن الآتية مؤيد لهذا المعنى فان المراد بالظلم هنا الشرك والله سبحانه أعلم بحقائق الامور كلها (فان قيل) قد ورد الوعيد بعذاب النار في جزاء بعض السيئات غير الكفر كما قال تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وورد في الاخبار من قضى (١) صلاة واحدة متعمدا بقى في النار حقا فلم يكن عذاب النار مخصوصا بالكفار (اقول) ما ورد في القاتل فهو مخصوص بمسئلة القتل ومسئلة القتل كافر كما ذكره المفسرون وما ورد في السيئات غير الكفر من الوعيد بعذاب النار فلا تخلو تلك السيئات من شائبة صفة الكفر مثل استخفاف تلك السيئة واستصغارها وعدم المبالاة بآبائها واستحقار الاوامر الشرعية ونواهيها وقد ورد في الخبر شفاعتي (٢) لأهل الكبار من أمي وقال في حديث آخر أمي (٣) أمه مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن الآية مؤيد لهذا المعنى كما مروا حوال اطفال المشركين ومن نشأ في شاهق الجبل ومشركي زمن الفترة مسطورة في المکتوب الذي كتبه لولدي محمد سعيد بالتفصيل فليراجع هناك (وفي) زيادة الايمان ونقصانه وعدمهما اختلاف بين العلماء قال الامام الاعظم ابو حنيفة رضي الله عنه الايمان لا يزيد ولا ينقص وقال الامام الشافعي رضي الله عنه يزيد وينقص ولا شك ان الايمان عبارة عن تصديق وبقين قلبي ولا تصور فيه الزيادة والنقصان والذي يقبل الزيادة والنقصان فهو داخل في دائرة الظن لا اليقين فاية ما في الباب ان اتيان الاعمال الصالحة يورث جلاء ذلك اليقين وضمها واتيان الاعمال غير المرضية يكدره ويطم ضيائه فالزيادة والنقصان بحسب اتيان الاعمال الصالحة وضدها راجعان الى جلاء اليقين لا الى نفس اليقين ولما وجد طائفة جلاء وصفاء فيهم قالوا بزيادة النسبة الى يقين ليس فيه ذلك الجلاء والصفاء وكانهم لم يروا اليقين الذي لا جلاء فيه بقينا بل اعتقدوا ان اليقين هو اليقين الذي له جلاء فقط دون غيره قالوا لذلك ناقصا (وأما) الذين فهم حدة النظر فلما رأوا ان تلك الزيادة والنقصان راجعان الى وصف اليقين لا الى نفس اليقين لم يقولوا بزيادة اليقين ونقصانه بالضرورة ومثل ذلك كشل المرأتين المساويتين في الصغر والكبر المتفاوتتين بحسب الجلاء والتورانية

(١) قوله من قضى صلاة واحدة (أي تركها متعمدا) ثم قضاها قال عمر جده لم أجد له أصلا في الكتب المتقدمة ولا في غير المتقدمة وإنما أدرجه بعض التأخرين من المتفهمين في كتابه (٢) قوله شفاعتي لأهل الكبار من أمي (روى الترمذي وأبو داود عن أنس وابن ماجه عن جابر رضي الله عنهم) (٣) قوله أمي أمه مرحومة الحديث (أخرج الخطيب في المتفق والمفترق وابن الجار عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ أمي أمه مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة اذا كان يوم القيمة اعطى الله كل رجل من أمي رجلا من أهل الأديان فكان فداؤه من النار (وأخرج) د طبك عن أبي موسى بلفظ أمي هذه أمه مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة إنما عذابها في الدنيا القتل والزلزل والقتل والبلايا اه وفي سند الاول عبادة بن ضرار عن ابيه قال ابن معين لا يكتب حديثه اه راجع

وأوردها الانكار على من يرتكب الكبار المجمع

فأرهما شخص وقال لتي جلاؤها أكثر انها أزيد وأكبر من الأخرى التي ليس فيها ذلك الجلاء
وقال شخص آخر المرأتان متساويتان لازيادة لاحديهما على الأخرى ولا نقصان والتفاوت
انما هو في الجلاء والارادة للذين هما من صفات المرأة فنظر الشخص الثاني صائب وناقد
الى حقيقة الشيء ونظر الاول مقصور على الظاهر لم يجاوز من الصفة الى الذات يرفع الله
الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (وبهذا) التحقيق الذي وفق هذا الفقير لظهاره
اندفع اعتراضات المخالفين على القول بعدم زيادة الايمان ونقصانه ولم يلزم كون ايمان
جامعة المؤمنين بمثابة مساويا لايمان الانبياء عليهم السلام من جميع الوجوه فان ايمان الانبياء
عليهم السلام له جلاء تام ونورانية وله ثمرات ونتائج زائدة باضعاف مضاعفة على ايمان عامة
المؤمنين الذي فيه ظلمات وكدورات على تفاوت درجاتهم وكذا ينبغي أن يكون المراد بزيادة
ايمان أبي بكر رضي الله عنه في الوزن على ايمان هذه الامة زيادته باعتبار الجلاء والنورانية
بارجاع الزيادة الى الصفة الكاملة الأتري ان الانبياء عليهم السلام وجامعة الناس متساوون
في نفس الانسانية والكل متحدون في الحقيقة والذات والتفاضل فيما بينهم انما هو باعتبار
الصفات الكاملة والذي ليس له صفة كاملة كأنه خارج من نوع الانسان ومحروم من فضائله
ومع وجود هذا التفاوت لم يتطرق الزيادة والنقصان الى نفس الانسانية ولا يصح ان يقال
ان الانسانية في أفراد الانسان قابلة لزيادة والنقصان والله سبحانه الملم للصواب (وأيضاً)
انهم قالوا ان التصديق الايماني عند البعض هو التصديق المنطقي الذي هو شامل للظن واليقين
ففي هذا التقدير يمكن الزيادة والنقصان في نفس الايمان لكن الصحيح ان المراد بالتصديق
هنا اليقين والاذعان القلبي لا المعنى العام الشامل للظن والوهم قال الامام الاعظم انما يؤمن
حقه وقال الامام الشافعي انما يؤمن ان شاء الله وتزاعهما في الحقيقة لفظي مذهب الاول
باعتبار الزمان الحال ومذهب الثاني باعتبار المآل ومراقبة الاحوال ولكن النجاشي من صورة
الاستنباط أولى وأحوط كما لا يخفى على المنصف (وكرامات) أولياء الله تعالى حق ومن كثرة
وقوع خوارق العادات منهم صار هذا المعنى مادة مستمرة لهم ومنكر هامنكر على العلم العادي
والضروري ولا اشتباه بينها وبين معجزة النبي فان معجزة النبي مقرونة بدعوى النبوة وكرامات
النبي خالية عن هذا المعنى بل هي مقرونة بالاقرار والاعتراف بتأيمه نبي فأشبه بينهما
كأزعه المنكرون (وترتيب) الأفضلية بين الخلفاء الراشدين على ترتيب خلافتهم ولكن
أفضلية الشيخين ثابتة باجتماع الصحابة والتابعين كما نقلته جماعة من كبار أئمة الدين أحدهم
الامام الشافعي رضي الله عنه قال الشيخ الامام أبو الحسن الاشعري ان فضل أبي بكر ثم عمر
على بقية الامة قطعي قال الذهبي وقد تواتر عن علي في خلافته وكرسي مملكته وبين الجمل الفقير
من شيعته ان ابا بكر وعمر أفضل الامة ثم قال ورواه عن علي كرم الله وجهه سيف وثمانون
نفساً وعد منهم جماعة ثم قال قبح الله الروافض ما أجملهم وروى البخاري عنه انه قال
خير الناس بعد النبي عليه الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه محمد
ابن الحنفية ثم انت فقال انما أنا رجل من السليين وصحح الذهبي وغيره عن علي انه قال الاوتاه
بلغني ان رجلاً يفضلوني عليهما ومن وجدته يفضلني عليهما فهو مقتر عليه ما على المقترى

على تحريمها وانت تراه
في بلدك مقبلاً ومدبراً
وتحمه بأذنك ليلاً ونهاراً
وانكار ذلك واجب عليك
فانظر كيف تركت الواجب
واشتغلت بما لا يعينك بل
يسوءك ويصيبك الاداك
على ما هو واجب من هذا
بضائن تأمر اهلك بطاعة الله
وترك معاصيه وتعلم ما
يجب عليهم من امور دينهم
قبل ان يطالبوك يوم القيامة
فانهم رحيتك وانت مسؤول
عنهم فاهلك اياهم دليل
على عدم دياتك الاداك
على ما هو اثم من هذا ان
تجبر نفسك عن معاصي
الله وتكف جوارحك
خصوصاً ذنباك الذي
يكبك في قصر جهنم من
كثرة كلامه كثر سقطه ومن
كثرة ذنوبه كثر ذنوبه
ومن كثر ذنوبه كانت
النار اولى به فكم من فريفة
حققتها وكم خديعة دققها
وكم خيعة رققها وكم طعن
اشتهه وكم زور أذهته وكم
هورة كشفها واذ كبروم
تشهد عليهم السنهم ويود
لو أن بينها وبينه امدا بعيدا
الاداك على ادق من هذا
ظهر قلبك من الخديعة
والخيانة والفش والمقد

وأمثال ذلك منه ومن غيره من الصحابة متواترة بحيث لا مجال فيها لانكار احد حتى قال
عبدالرزاق من أكابر الشيعة أفضل الشيخين لتفضيل علي ايها علي نفسه والاملا فضلتهما
كفخي وزرا ان احبه ثم أخالفه كل ذلك مستفاد من الصواعق وأما تفضيل عثمان علي علي
رضي الله عنهما فأكثر علماء أهل السنة علي ان الافضل بعد الشيخين عثمان ثم علي ومذهب الأئمة
الاربعة المجتهدين أيضا هو هذا والتوقف النقول عن الامام مالك في أفضلية عثمان علي
علي فقد قال القاضي عياض انه رجع عن هذا التوقف الي تفضيل عثمان وقال القرطبي
وهو الاصح ان شاء الله تعالى وكذلك التوقف المفهوم من عبارة الامام الاظم
أعني قوله من علامة أهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الخنيتين ولاختيار هذه العبارة
عند الفقير محمل آخر وهو انه لما كثرت ظهور الفتن والاختلال في أمور الناس في زمن خلافة
الخنيتين وحدثت الكدورات من هذه الجهة في قلوب الناس اختار الامام لفظ المحبة في حتهما
ملاحظا لهذا المعنى وجعل محبتهما من علامات أهل السنة والجماعة من غير ان يلاحظ فيها شائبة
التوقف كيف وكتب الحنفية مشهورة بان أفضليتهم علي ترتيب خلافتهم وبالجملة ان أفضلية
الشيخين يقينية وأفضلية عثمان دونها ولكن الاحوط ان لا تكفر منكرا أفضلية عثمان بل أفضلية الشيخين
بل نقول انه مبتدع وضال فان العلماء اختلفوا في تكفيره وفي قطعية هذا الاجماع قيل وقال وذلك
المنكر قرين يزيد الخائب المحذول وقد توقفوا في لعنه احتياطا والاباء الذي يصيب النبي
صلي الله عليه وسلم من جهة ابذاء الخلفاء الراشدين كالاباء الذي اصابه صلي الله عليه وسلم
من جهة ابذاء سبطه قال عليه الصلاة والسلام الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى
فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد
آذى الله ومن آذى الله ورسوله يوشك أن يؤخذ وقال الله عز وجل ان الذين يؤذون الله
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وماعده مولانا سعد الدين التفازاني في شرح عقائد
النسفي انصافا في هذه الافضلية بعيد عن الانصاف والتزديد الذي ذكره فيه لاحاصل فيه
لان المقرر عند العلماء أن المراد بالافضلية هنا باعتبار كثرة الثواب عند الله جل وعلا لا
الافضلية التي هي بمعنى كثرة ظهور المناقب والفضائل فانه لا اعتبار لها عند العقلاء فان السلف
من الصحابة والتابعين قد تغفلوا عن علي من المناقب والفضائل ما لم ينقل مثله عن صحابي غيره
حتى قال الامام أحمد ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي ومع ذلك حكم هو بافضلية
الخلفاء الثلاثة فلمن هذا أن وجه الافضلية شيء آخر وراء هذه الفضائل والمناقب والاطلاع
عليها انما يتيسر لمن ادركوا زمان الوحي وشاهدوه حتى علموا بالتصريح او بالقرائن وهم أصحاب
النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام فاقال شارح العقائد النسفية أنه لو كان المراد بالافضلية كثرة
الثواب فالتوقف جهة ساقط عن الاعتبار لانه انما يكون للتوقف مجال لو لم يعلم الافضلية من قبل
صاحب الشرع صراحة او دلالة توحيث علم فعلي ما يتوقف وان لم يعلم فليحكم بالافضلية والذي يرى
الكل متساوية ويزعم تفضيل أحدهم علي الآخر فضولا فهو فضولي اي فضولي حيث يزعم
اجماع أهل الحق فضولا ولعل لفظ الفضل هو الذي اورده في موارد الفضولي (وما قال) صاحب

توجيهه في البواقيت
والجواهر فليراجع منه
عني عنه

والحسد والطمع والرياء
والحجب وحب النكائر
واللباهات والفخر والكبر
الذي جلت علي عدم
تسليم الحق لاهله قال في
الاحياء من لم يكن له نصيب من
هذا العلم اخاف من سوء الخاتمة
وادنى النصيب التصديق
به وتسليمه والرابطة من
جملة مسائل هذا العلم ولكنها
تطالع في باب النزاع وهي
ليست فيه انما هي في جملة
الخير وصلة الموصول
والعائد معلوم اذ هو مفهوم
المنطوق ومنطوق المفهوم
كانك تطالع في باب الزكاة
وقسم الصدقات والتوقف
ليست هي هناك انما هي في
باب الطهارة واركان
الصلاة اشرفها الطمأنينة
كما أن الحج الوقوف بعرفة
ولعلك تطالع في باب الذنوب
فصل الجيم وهي في باب
الهجرة فصل الدال فدع
الجدال واسمع هذا المقال
العلم علان علم في القلب
فذلك العلم النافع وعلم علي
السان فذلك بجهة الله علي

الفتوحات المكية ان سبب ترتيب خلافتهم مدة أعمارهم ليس فيه دلالة على مساواتهم في الفضيلة لان امر الخلافة غير امر الافضلية ولو سلم فهذا وامثاله من شطحياته غير لائق بالتمسك وأكثر كشفياته التي تخالف علوم أهل السنة بعيدة عن الصواب فلا يتابعها احد الامريض القلب أو مقلد صرف (وما وقع) بين الاصحاب من المنازعات والمشاجرات بحسب حيلها على محامل حسنة وينبغي تبيينهم من الهوى والتعصب قال التفتازاني مع إفراطه في حب على كرم الله وجهه وما وقع من المخالفات والمحاربات لم يكن عن نزاع في الخلافة بل عن خطأ في الاجتماع وفي حاشية الخبالي عليه فان معاوية واحزابه بغوا عن طاعته مع اعترافهم بأنه افضل أهل زمانه وأنه الاحق بالامامة منه بشبهة هي ترك القصاص عن قتلة عثمان رضي الله عنه ونقل في حاشية قرطبال عن علي كرم الله وجهه أنه قال اخواتنا بغوا علينا وليسوا بكفرة ولا فسقة لئلاهم من التأويل ولا شك أن الخطأ الاجتهادي بعيد عن الملامة عليه والظن والتشنيع مرفوعان عن صاحبه ينبغي أن يذكر جميع الاصحاب الكرام بالخير مراعاة لحقوق صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والفيضات وان يحبهم بحسب النبي عليه السلام قال عليه السلام من أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم يعني أن المحبة التي تتعلق بأصحابي هي عين المحبة التي تتعلق بي وكذلك البغض الذي يتعلق بهم عين البغض الذي يتعلق بي ولا غرض لنا من محبة محاربي على كرم الله وجهه أصلا بل نحقق لنا أن نأذي منهم ولكن حيث كانوا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكناماً مورين بحبهم وممنوعين عن بغضهم واذا هم فلا جرم نحب كلهم بحسب النبي صلى الله عليه وسلم ونحترز عن بغضهم واذا هم لكونهم مفرجين اليه صلى الله عليه وسلم ولكن نقول للحق محقق لم يطل مبطلا كان على الحق ومحالفوه على الخطأ والزيادة على ذلك من الفضول وتحقير هذا البحث مذكور تفصيلا في المکتوب الذي كتبت له الخواجه محمد اشرف فان بقي خفاء فليراجع هناك (ولا بد بعد) تصحيح العقائد من تعلم أحكام الفقه ولا مندوحة من تعلم علم الفرض والواجب والحلال والحرام والسنة والندرب والمشته والمكروه والعمل بمقتضى هذا العلم ايضا ضروري ينبغي أن يمد مطالعة كتب الفقه من الضروريات وان براعي السعي البليغ في اتيان الاعمال الصالحة وتوردها شمة من فضائل الصلاة واركائها فانها عماد الدين فينبغي استماعها لا بد ولا من اسباغ الوضوء ومن غسل كل عضو ثلاثا ثلاثا على وجه التمام والكمال ليكون مؤدي على وجه السنة وينبغي الامتناع في مسح الرأس والاحتياط في مسح الاذنين والرقية وورد (١) تخليل أصابع الرجل بخصريد اليسرى من الاسفل فينبغي مراعاته أيضا ولا ينبغي المساهلة في اتيان المستحب فانه محبوب الحق سبحانه ومرضيه تعالى فان علم في جميع الدنيا فعل واحد مرضى ومحبوب عند الحق جل سلطانه ويسر العمل بمقتضاه فينبغي أن يقتضيه وحكمه حكم جواهر نفيسة اشتراها شخص بقطع خرف أو روح نالها ببذل جاد لا طائل فيه وبعد الطهور الكامل واسباغ الوضوء فينبغي قصد الصلاة التي هي معراج المؤمن وينبغي الاهتمام في أداء الفرض مع الجماعة بل ينبغي أن لا يترك التكبير مع الامام وينبغي أيضا أداء الصلاة في الوقت المستحب ومراعاة القدر السنون في القراءة ولا بد من الطمأنينة في الركوع والسجود فانها مافرض أو واجب على القول المختار وينبغي أن يستوى

(١) (قوله وورد) أي من النبي صلى الله عليه وسلم لكن التخليل بالنصر فقط اخرج ابن ماجه من حديث مستورد ابن شداد رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم نوضاً فخلل اصابع رجله بخصره اه وورد عن الامام الاعظم رضي الله عنه انه مستحب حتى روى انه قضى صلاة عشرين سنة كان صلاحها بترك هذا المستحب

ابن آدم (شعر)

شكوت الى وكيع سوء حفظي*

فأرشدني الى ترك المعاصي* وقال اعلم بان العلم نور* وعل الله لا يؤتى لمصاص* ولو أن العلم المراد والمعب عنه بالنور هو ما حصل لك لكان كثير من أهل الاعتزال اولي به منك فان منهم من هو اكثر منك علما وثقبت ففهما وامر ع تقريراً وانصع تقريراً انما هي نفس انتشت فيها بعض الرسوم واشتغلت عن الحي القيوم فانك لا تترك انكار يتقد علمنا ما جهلته وعرفنا

فأما على الكمال في القومة على نهج يرجع كل عضو إلى محله ويستقر في مقره والطمانينة لازمة أيضا بعد الاستواء فأما فاتها هنا ما فرض أو واجب أو سنة على اختلاف الأقوال وهكذا في الجلسة التي هي بين المجدتين يلزم فيها الطمانينة بعد الاستقرار كما في القومة وأقل تسبيحات الركوع والسهود ثلاث مرات وأكثرها إلى سبع مرات أو واحد عشر مرة على اختلاف الأقوال وتسبيح الإمام ينبغي أن يكون على قدر حال المتقدمين وينبغي أن يستحي الإنسان من اقتصار التسبيحات على أقل مرتبتها في حال الانفراد ووقت قوة الاستطاعة بل يقول خسا أو سبعا ووقت قصد السجدة يضع على الأرض أو لاما هو أقرب إلى الأرض فيضع أوالار كتيه ثم يديه ثم انفه ثم جبهته وينبغي الابتداء من اليمين وقت وضع يديه ور كتيه وحين يرفع رأسه من السجدة ينبغي أن يرفع أوالاما هو أقرب إلى السماء فينبغي الابتداء برفع الجبين وينبغي أن ينظر في القيام إلى موضع سجوده وفي الركوع إلى ظهر قدميه وفي السجود إلى رأس انفه وفي القعود إلى يديه فإنه إذا نصب البصر على الموضع المذكورة ومنع النظر من التفرقة تيسر الصلاة بالجمعة ويحصل فيها الخشوع كما هو المقول عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك تفريج الأصابع في الركوع وضماها في السجود سنة فينبغي مراعاتها وتفريج الأصابع وضماها أيضا بلا فائدة بل فيهما فوائد كثيرة أمر الشارع باتباعها لإحاطة تلك الفوائد وليس لنا فائدة أصلا تساوي متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والتحية وكل هذه الأحكام المذكورة في كتب الفقه بالتفصيل والابضاح والمقصود هنا الترغيب في الأعمال بمقتضى علم الفقه وقتنا الله سبحانه وإياكم للأعمال الصالحة الموافقة للعلوم الشرعية بعد أن وقتنا لتصحح العقائد البقية بجمعة سيد المرسلين عليه وعليهم وعلى آل كل من الصلوات افضلها ومن التسليكات اكملها فان وجدتم في أنفسكم شوقا إلى فضائل الصلاة والإطلاع على كالاتها المخصوصة بها ينبغي المراجعة إلى ثلاثة مكاتيب اتصل بعضها ببعض ومطالعتهما الأول مكتوب باسم ولدي محمد صادق والثاني باسم المير محمد نعمان والثالث باسم الشيخ تاج الدين (وبعد) تحصيل جناحي الاعتقاد والعمل إذا كان توفيق الحق رفيقا ودليلا ينبغي سلوك طريقة الصوفية العلمية لا لغير تحصيل شيء زائد على ذلك الاعتقاد والعمل وبإل أمر جديد سواهما فان ذلك من طول الأمل المفضي إلى الزلل بل المقصود منها حصول اليقين والاطمئنان في المعتقدات بحيث لا تزول بنشكبك مشكك ولا تبطل بإيراد شبهة فان قدم الاستدلال لاثبات لها ولا قرار لخرف معمول من طين والمستدل ليس له تمكن أبدا كراهة تطمئن القلوب وحصول اليسر والسهولة في إتيان الأعمال وزوال الكسالة والعناد والتعنت الناشئة من النفس الامارة (وليس) المقصود من سلوك طريق الصوفية أيضا مشاهدة الصور والأشكال القبيصة ومعاينة الألوان والأنوار الأكيفية فان ذلك داخل في اللهو واللعب وأي نقصان في الأنوار والصور الحسينيين حتى يتركها شخص ويتقن الصور والأنوار القبيصين بارتكاب الرياضات والمجاهدات فان هذه الصور والأنوار وتلك الصور والألوان كلها مخلوقة الحق جل وعلا ومن الآيات الدالة على وجوده تعالى واختيار الطريقة النقشبندية من بين سائر طرق الصوفية أولى وانسب لأن هؤلاء الأكابر قد التزموا متابعة السنة السنية واجتناب البدعة الشنيعة ولهذا

ما عرفته من بساطة ومذهب ولهما والله زبدة تطلب العبود وحده وتدع كل مودة شغلت عن ذلك (شعر)
أما الذي قد اوجب النصيح انني *
منحتك محض النصيح فأغنيه تهتدي *
وكن مستفيدا ما منحتك شاكر *
صنعي ولا تكفر جيلي فتعتدي *
فان لاهل الله اعظم حرمة متى ينقصها المرء بالسوء يقصد *
فهي حياة بالمعاصي مشوبة *
ويسكن في دار المشين في غده فياويل عبد يدعي الرشد وهو ذا *
بروح بغض المتقين ويقتدي ويحتال في ثوب الغواية مجبا *
وهيهات من يرشد عن الغي بعد
أما رمي اهل العبادة بالقلبي *
وبارزاهل الله بالكلم الردي فقد حارب العبود فآله خصمه *
فيلبسه ثوب الشقاء المجرد فيالفرور جرح صاحبه الى *
شروخ فجدد منه وقارب وسدد *
وقال الحافظ جلال الدين السيوطي في رسالته فتح

المعارض هذا ما اخترته
من المقال بما يناسب المقام
والنقطته من المظان لهذا
النظام فبينها على مقام
الاولياء واسارة الى علو
رتبة الاصفياء وتحذيرا
مما تأت به طائفة الاغبياء
الظانون انهم في عداد
الازكياء القادحون بافهامهم
القاسدة فيما لا يفهمون
والخائضون بقلة تقويمهم
فيما لا يعلمون لاهم وقفوا
عند نص القرآن ولاهم
امتثلوا ما روى عن سيد
ولد عدنان ولاهم عملوا
بما قرره أئمة الشان
ولاهم جنحوا الى طريقة
جارية على قانون الحق
والعرفان قال الله تعالى فيما
روى في الاحاديث القدسية
بين حفاظ الشرق والغرب
من مادل ولما فقد آذنته
بالحرب وفي لفظ من آذى
ولما فقد استجمل محاربتى
وانى له بالسلامة وفي حديث
مرفوع من مادل اولياء
الله فقد بارز الله بالمحاربة
روا اهل الامانة وفي آخر
قدسى من اخاف ولما فقد
بارزنى بالعداوة وانالناثر
لاولى ائى يوم القيامة وفيما
اوحى الله الى موسى عم
من اهان ولما واخافه فقد
بارزنى بالمحاربة وبارانى
وعرض لى نفسه ودعانى اليها

ترامهم يفرحون ويستبشرون اذا كان فيهم دولة المتابعة وان لم يكن لهم شئ من الاحوال
ومنى احسوا فتورا في المتابعة مع وجود الاحوال لا يقبلون تلك الاحوال ولا يبقونها ومن
ههنا لم يجوزوا الرقص والسماع ولم يقبلوا الاحوال المترتبة عليه باتفاق منهم واجتماع
اعتقدوا ذكر الجهر بدعة ومنعوا اصحابهم عنه ولم يلتفتوا الى ثمرات ترتب عليه كنت
يوما في مجلس الطعام مع حضرة شيخنا فقال الشيخ كمال الذى هو من مخلصى حضرة شيخنا
بسم الله الرحمن الرحيم جهرا حين شرع فى الاكل فلم يناسب ذلك منه حضرة شيخنا
حتى قال بالزجر البالغ امنعوا لا يحضر مجلس طعامنا وسعت حضرة شيخنا يقول ان الخواجة
النقشبند قدس سره جمع علماء بخارا وجابهم الى خانقاه شيخه الامير كلال لينعواهم من ذكر
الجهر فقال العلماء للامير ان ذكر الجهر بدعة فلا تفعلوه فقال فى جوابهم لا افضل فاذا صدر من
أكابر هذه الطريقة مثل هذه المباحة فى المنع عن ذكر الجهر فاذا تقبول فى السماع والرقص
والوجد والتواجد والاحوال والمواجيد التى ترتب على اصحاب غير مشروعة فهم من قبيل
الاستدراجات عند الفقير فان الاحوال والاذواق قد تحصل لاهل الاستدراج ايضا ويظهر
لهم فى مرآيا صور العالم كشف التوحيد والمكاشفة والمعاينة وفلاسة اليونان وجو كية
الهنود وبراهمنهم شركاء فى تلك الامور وعلامة صدق الاحوال موافقتها للعلوم الشرعية
مع الاجتناب من ارتكاب الامور المحرمة والمشتبهة (واعلم) ان الرقص والسماع داخل
فى الحقيقة فى الله والعبادة وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث لانه نازل فى شأن
المنع عن الفناء كما قال مجاهد الذى هو تليذ ابن عباس ومن كبار التابعين ان المراد بلهو الحديث
الفناء فى المدارك لهو الحديث السر والفناء وكان ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم
يخلفان انه الفناء وقال مجاهد فى قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور اى لا يحضرون الفناء
وحكى عن امام الهدى ابي منصور الماتريدى من قال اقرئ زماننا احسنت عند قرائته يكفر
وبانت منه امراته واحبط الله كل حسنة وحكى عن ابي نصر الدبوسى عن القاضي ظهير الدين
الخوازمي من سمع الفناء من المعنى وغيره اوى فضلا من الحرام فحسن ذلك باعتقاده اوبغير
اعتقاده يصير مرتدافى الحال بناء على انه ابطال حكم الشريعة ومن ابطال حكم الشريعة فلا
يكون مؤمنا عند كل مجتهد ولا يقبل الله طاعته واحبط الله كل حسنة اما اذا الله سبحانه
من ذلك والآيات والاحاديث والروايات النقية فى حرمة الفناء كثيرة جدا على حد
يتعذر احصاؤها ومع هذه كلها لو اورد شخص حديثا منسوخا او رواية شاذة فى اباحة
الفناء لا ينبغي اعتباره منه فان لم يفت فقيه فى وقت من الاوقات باباحة الفناء ولم يجوز
الرقص والضرب بالارجل كما هو مذكور فى ملقط الامام الهمام ضياء الدين الشامى وعمل
الصوفية ايسر بسند فى الحل والحرمه اما يكفهم ان تعذرهم ولا تلومهم ونفوض امرهم الى
الله تعالى والمعتبر هنا قول الامام ابي حنيفة والامام ابي يوسف والامام محمد رحمهم الله لاعمل
الشبل وأبى الحسين النورى وقد جعلت الصوفية القاصرون اليوم السماع والرقص دينهم
ولتهم مستدين الى عمل مشائخهم واتخذوه طاعتهم وعبادتهم أولئك الذين اتخذوا دينهم
لهو ولعبا (وقد) علم من الرواية السابقة ان من استحسن الفعل الحرام فقد خرج من زمرة

(١) رواء البخاري عن
ابي هريرة رضي الله عنه
وانا اسرع شئ الى نصرة
اوليائي افطن الذي يحاربني
ان يقوم لي اويطن الذي
يعاديني ان يحزني اويطن
الذي يارزني ان يسبقني
اوقف وتني وكيف وانا
التأثر لهم في الدنيا والاخرة
لا اكل نصرتهم الى غيري
انتهى فقد اوضحنا لك
القول المبين وافصحنا عن
الحق المستبين فادفع الشك
باليقين وراجع اصول
هذه النقول وثبت بما
نقول فابعد العين ما يقال
وماذا بعد الحق الا الضلال
فارجم نفسك واستغفر
عما ودعت امسك واترك
اهل الشكوك والظنون
قل الله ثم زهرهم في خوضهم
يلعبون وهذا آخر ما قصده
من المقال العريض المرى
المقبول لدى كل مؤمن من
قيص الهوى عرى ومن خبث
الباطن يرى وانا المسكين
الضعيف حسين الدوسرى
غفر الله له ما مضى ومن عليه
بالرضى انه خير مسؤول
وأكرم مأمول وصلى الله
على سيدنا افضل رسول
وعلى آله واصحابه اهل
القرب والوصول ماتعين
الحق وتبين الصدق آمين

أهل الاسلام وصار مرئيا فينبغي التأمل ماذا يكون شناعة تعظيم مجلس السماع والرقص بل
اتخاذ طاعة وعبادة والله سبحانه الحمد والمنة لم يتدل مشائخنا بهذا الامر وخلصوا امثالنا
المقلدين من تقليد هذا الامر وقد نسمع ان المخادعين يملون الى السماع ويعقدون مجلس السماع وقراءة
القصاص في ليالى الجمعة وأكثرا لاصحاب يوافقه ونهم في ذلك الامر والهب ألف عجب ان
مرئى السلاسل الاخر انما يرتكبون هذا الامر مستندين الى عمل مشائخهم ويدفعون
الحرمه الشرعية بعملهم وان لم يكونوا محققين في هذا الامر في الحقيقة وما معذرة اصحابنا في
ارتكاب هذا الامر وفيه ارتكاب الحرمه الشرعية من طرف وارتكاب مخالفة مشائخ طريقتهم
من طرف آخر فلا أهل الشريعة راضون عن هذا الفعل ولا أهل الطريقة فلو لم يكن فيه
ارتكاب الحرمه الشرعية لكان مجرد احداث امر في الطريقة شديدا فكيف اذا اجتمع معه
ارتكاب الحرمه الشرعية واليقين ان جناب المرزاجيو لا يرضى بهذا الامر ولكن لا يصرح
بالمنع أيضا رعاية للادب معكم ولا ينهى الاصحاب عن هذا الاجتماع أيضا والفقير لما احسست
توقفا في مجيئي كتبت هذه الفقرات وأرسلتها اليكم فينبغي قرائتها من أولها الى آخرها
هنا المرزاجيو والسلام

المكتوب السابع والستون والمائتان الى المرزاجيو احسام الدين أحمد في بيان ان الاسرار والدقائق
التي امتاز بها لا يمكن اظهار نبذة منها بل لا يمكن التكلم عنها بالرمز والاشارة وانها مقتبسة من مشكاة
النوة ويشترك فيها الملا الأعلى أيضا وما يناسبه *

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الحقيقة الشريفة التي أرسلتها باسم هذا
الحقير على وجه الكرم قد وصلت ونشرت بطالعتها جزا كرم الله سبحانه خبي الجزاء وماذا
اكتب من انعامات الحق جل سلطانه وكيف أودى شكرها وما يفاض من العلوم
والمعارف يكتب أكثرها ويحجرتون في الله تعالى ويوصل الى سمع أهلها ولكن الاسرار
والدقائق التي كنت ممتازا بها لا يمكن ايراد نبذة منها في فرصة الظهور بل لا يمكن التكلم
من تلك المقولة بالرمز والاشارة حتى أنه لا يورد رمز من هذه الاسرار والدقائق بيني
وبين ولدى الاله الذي هو مجموعة معارف ونسخة مقامات السلوك والجذبة بل اجتهد
في سترها منه بالشخ التام مع أني أعلم أنه من محارم الاسرار ومحفوظ من الغلط والخطأ
ولكن ماذا اصنع ياخذ دقة المعاني باللسان يعني غمعه ويربط من لطافة الاسرار الشفتان
فنقد الوقت تكرار يضيق صدرى ولا ينطق لساني وليست تلك الاسرار من قبيل ما لا ينبغي
ايرادها في البين بل لا يصحها نطق البيان (شعر)

خليلي ما هذا بهزل وانما * عجيب الاحاديث غريب البدائع

وهذه الدولة التي نحن نجتهد في سترها مقتبسة من مشكاة نبوة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والملا الأعلى شركاء في هذه الدولة وكل من يشرف بها من اتباع الانبياء عليهم
الصلاة والسلام قال أبو هريرة رضي الله عنه أخذت (١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعائين يعني من العلم أما أحدهما فقد بثته واما الآخر فلو بثته قطع هذا العلوم وذلك العلم
الاخر هو علم الاسرار ولا يدركه فهم كل أحد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل